

ஓம்

த த் ஸ த்

பரப்ரஹ்மணே நம:.

மதுசூதன சரகவதீ குவாமீகளருளிச்சேய்த

சித்தாந்தபிந்து.

—o—o—o—

இ து .

நன்னிலந்தாலுக்கர, விஷ்ணுபுரம்.

பிரம்மஸ்ரீ. வி. ஸா. இராமசந்திர சாஸ்திரியார்

ஆவர்களால்

தமிழில் மொழிபெயர்க்கப்பட்டு,

சென்னை, ஹிந்து தியலாஜிகல் ஹைஸ்கூல்

தமிழ்ப்பண்டிதர்

கோ. வடிவேலு செட்டியாரவர்களாலும்,

ம. சண்முக முதலியாரவர்களாலும்,

செவ்வியநடையிலெழுதப்பட்டு,

சென்னை, வேப்பேரி

கமலநாயக அச்சியந்திரசாஸ்திரியர்

பதிப்பிக்கப்பட்டது.

1906.

All Rights Reserved.

இதன் விலை, அரை 10.


To

M. R. Ry.

P. Rajarathna Moodr. Avl. B.A.,

a Presidency Magistrate in the

 **CITY OF MADRAS.**

A man of towering intellect who combines in himself the virtues of the East and the culture of the West, a gentleman every inch and who is the pride of our Hindu community. 

THIS SMALL WORK

is dedicated

on account of his profound knowledge of the Advaita Vedanta Philosophy of the Hindus and as a humble token of affection and esteem.

 **BY THE PUBLISHERS.**

ஓம்

த த் ஸ த்

பரப்ரஹ்மணே நம:.

முகவுரை.

எக்காலத்தில் தருமத்திற்குக் குறைவும் அதர்மத்
திற்கு அபிவிருத்தியு முண்டாகின்றனவோ அக்காலத்திற்
பரமேசுவரன் காலதேசநிமித்தங்களுக் கேற்றவாறு வந்
தவதரித்து அதருமத்தைக் குறைத்துத் தருமத்தை யபி
விர்த்தி செய்கின்ற ரென்று பெருநூற்கள் கூறியவாறு,
பரமேசுவரன் சங்கரபகவத் பாதாசாரிய சுவாமிகளாகவும்
அவதாரஞ் செய்தனரென்பதும் மிகுபிரசித்தம். அவர்
இற்றைக்கு ஏறக்குறைய 2000 வருடங்கட்கு முன்னர்க்
கேரளதேசத்தில், திருவாஞ்சிக்களத்திற் கடுத்துள்ள காலடி-
யென்னுங் கிராமத்திலவதரித்து இளமையிலேயே துற
வறத்தை மேற்கொண்டு கோவிந்த பகவத் பாதாசாரியர்
வாயிலாகப் பிரஹ்மோபதேசம் பெற்று அவைதிகங்களான
சார்வாகம், இருவகைச் சமணம், நால்வகைப் பெளத்தம்,
காபாலிகம், பைரவம் முதலிய மதங்களை நிராகரணஞ்
செய்து அத்வைத சித்தாந்தத்தைப் பிரசித்தப்படுத்திய
தோடு அதனைப் பின்னுள்ளாரு மறிந்து சர்வதுக்க நிவிர்த்
தியும் பரமானந்தப் பிராப்தியும் அடைதற் பொருட்டுப்

* பிரஸ்தானத்திரய பாஷியம், சகஸ்திரநாம பாஷியம், அஸ்தாமலக பாஷியம், விவேக சூடாமணி, ஆத்மாநாதம் விவேகம், ஆத்மபோதம், வாக்கியவிர்த்தி, சிவானந்த லகிரி, செளந்தரிய லகிரி, சிவபுஜங்கம், ஹரிமீடை, விஜ்ஞான நௌகா, மாரீஷாபஞ்சகம், விவேகசட்கம், தட்சிண மூர்த்தி யஷ்டகம், தசகம் முதலிய நூற்களையும் அருளிச் செய்தன ரென்பதும் பிரசித்தம்.

இப்பாஷிய முதலியவைகளுள் சில வறிதற்கரியன வாயும், சில வறிதற்கெளியனவாயு மிருக்கின்றன. அறிதற் கெளியனவாயிருக்கும் நூற்களுள் தசகமென்பதும் ஒன்று. அஃது இந்நூலின்கண் “நபூமி: நதோயம்” என்னும் சுலோக முதல் “நசைகம் ததந்யத்” என்றவரையிலுள்ள பத்துச் சுலோகங்களாம். அந்தத் தசகத்தின் வியாக்கியானந்தான் சிந்தாந்தபிந்து வென்னும் இந்நூல். அச்சுலோகம் பத்தனுள் முதல் மூன்று சுலோகங்களால் வாதிவிவாத நிராகரண பூரு வகமாகத் துவம்பதார்த்த நிருபணஞ் செய்யப்பட்டிருக் கின்றது. ஏனைய சுலோகங்களால் தத்பதார்த்த விஷயமான வாதங்கள் நிராகரணஞ் செய்யப்பட்டு அதனர்த்த நிர்த் தாரணமும், வாக்கியார்த்த நிர்ணயமும், அதன் பிரயோ சனமும் சங்கிரகமாகச் செய்யப்பட்டிருக்கின்றன.

சங்கரபகவத் பாதாசாரிய சுவாமிகளது சிஷ்யப்பிர சிஷ்யபரம்பரையில் வந்த மதுசூதன சரஸ்வதி யென்னும்

• பிரஸ்தானம்—வழி; திரயம்—மூன்று. அவை உபநிஷத்து, தீதை, வேதாந்தசூத்திரங்களென்னு மூன்றுமாம்.

பெரியார்தாம் சித்தாந்த பிந்து வென்னும் இந்நூலை
இயற்றியவர். இதன்கண் அத்வைதத்தின் விஷயம் யாவும்
எளிதி லறியுமாறு சங்கிரகமாகக் கூறப்பட்டிருக்கின்றன.
இவர் இற்றைக்கு ஏறக்குறைய இருநூறு வருடங்கட்கு
முன்னர் உத்தராதேசத்தி லிருந்தனரென்று வித்வான்களான
வியவகாரத்தினுற் றெரியவருகின்றது. இவருக்கு விசுவேச
வரசரசுவதி குருவென்றும், இராமசரசுவதி பரமகுருவென்
றும், மாதவசரசுவதி வித்தியா குருவென்றும் தெரியவரு
கின்றன. இவரது வரலாற்றைக் கிரமமாக அறிதற்குரிய
ஏதுக்கள் ஒன்றுங்கிடையதில்.

இம்மதுகுதன சரசுவதியாரா லியற்றப்பட்டவை அத்
துவைதசித்தி, சம்க்ஷேபசாரீரக வியாக்கியானம், கீதையின்
கூடார்த்ததிபிகை யென்னும் வியாக்கியானம், சிவமகிம்நஸ்
தோத்திரத்தின் சிவவிஷ்ணுபரமகா, ஆனந்த மந்தாகினி
யென்னும் கிருஷ்ண பரமான ஸ்தோத்திரம், பிரஸ்தான
பேதமென்னும் அத்வைதப் பிரகரணம், பக்திரசாயன
மென்னும் பக்தி சாஸ்திரம், சித்தாந்தபிந்து வென்னும்
தசுசுலோகியின் வியாக்கியான முதலியவைகளாம்.

தசுகமென்னுந் தசுசுலோகியின் வியாக்கியானமாகிய
சித்தாந்த பிந்துவிற்குப் பிரஹ்மானந்த சரசுவதியென்பவர்
டிகாசெய்திருக்கின்றனர். அந்த டிகாவி (விளக்கவுரையி)
னின்றுஞ் சிலவிஷயம் அத்தியாவசியகமாய் வேண்டுமிடத்
தெடுத்து இப்புத்தகத்தின் குறிப்புரையி லெழுதப்
பட்டிருக்கின்றன.

சித்தாந்தபிந்து வென்னும் இந்நூல், நன்னிலந்
தாலுக்கா, விஷ்ணுபுரம் வியாச சூத்திர சங்கரபாஷியத்
தமிழ்மொழிபெயர்ப் பாசிரியரும், தார்க்கீக சிரோமணி
அப்பா சாஸ்திரியா ரவர்கள் சிஷ்யரும், தெளஹித்
திரருமாகிய பிரஹ்மபூதீ இராமசந்திரசாஸ்திரியா ரவர்களால்
தமிழில் மொழிபெயர்க்கப்பட்டது.

யாங்கள் இதனை செவ்வியநடையிலெழுதி யச்சுவாகன
மேற்றி வெளியிட்டனம். இதன்கண் அத்தியாவசியமாய்
வேண்டுமிடங்களில் இருதலைப்பிறைக்குள் அருத்தமும்
விளக்கவேண்டிய விடங்களில் வேண்டிய வளவு சுருக்க
மாகக் குறிப்புரையு மெழுதப்பட்டிருக்கின்றன.

இந்நூலிலுள்ள விஷயம் மனவுணர்வுடைய வொவ்
வொருவரு மறிந்துய்வதற்குப் பரமசாதனமா யுள்ளதென்
பது இதனது அநுக்கிரமணிகையினு லினிது விளங்கும். இந்
நூலிலுள்ள விஷயம் விசாரசாகரம் முதலிய நூல்களில்
மேற்கோளாக வெடுத்துக்காட்டி யிருப்பதனாலேயே இது
னது ஏற்றம் நன்கு விளங்கும். இஃது ஆத்மாநாதம் விசாரம்
செய்து அநாதமாகா விருத்தி நீங்கி இடையிடின்றிய
ஆத்மாகா விருத்தியினால் தமதுநிஜசொருபத்தை யுணர்ந்து
ஆனந்தாகாரமாயிருக்க விரும்பும் ஒவ்வொருவர் கையிலும்
இன்றியமையா திருக்கத்தக்கதென்பது இந்நூலின் இரண்
டொரு பக்கத்தைப் படிப்பதிலால் வெவ்வேறு விளங்கும்.

இந்நூலின்கண் எங்களது பிரம (பிராந்தி)ப் பிரமாதங்
களாற் பிழைகள் நேரிட்டிருப்பின் அவற்றை அத்வைத
சிரோமணிகள் ஆன்புகூர்ந்து தெரிவிப்பாராயின் அப்பிழை
களை மறுபதிப்பிற்றிருத்தி யச்சிடுவதுடன் அவர்களுக்கு வந்
தனமு மளிக்கப்படும்.

எங்கள் கருத்திற் கிசைந்தவண்ணம் தேக சிரமத்தை
யொருபொருளாகக் கருதாது வடமொழியிலுள்ள இந்
நூலைத் தமிழில் மொழிபெயர்த்துத் தந்த ஷை இராமச்
சந்திர சாஸ்திரியா ரவர்களது நன்றி யெஞ்ஞானமும் மறக்
கத்தக்க தன்றும்.

தமிழுலகம் அத்வைதசித்தாந்த தாற்பரியத்தைச்
சுருக்கமாக வெளிதினுணர்ந்துய்யுமாறு இந்நூலைச் சட்டஸ்
கருதத்தினின்று தமிழில் மொழிபெயர்த் தச்சிட்டு முடியு
மாறு பிரேரேபித்த பரமேசுவரன் இஃதெஞ்ஞானமும்
நிலவுமாறும் அருள்புரிவாராக.

இதற் பிழையுள தாயின் உலகம் பொறுக்க.

சென்னை, }
3-7-06.

கே.எ.அ.
ம-க.



உ
சி வ ம ய ம்.

பிழைதிருத்தம்.



பிழை.			திருத்தம்.
பக்கம்.	வரி		
9	5	மில்லை	முடையனவன்று
14	12	ஆத்மாவானது	ஆத்மாவினது
27	6	மிருத்தி	மிருத்தியு
29	13	நிர்தர்மம்	நிர்த்தர்மம்
41	17	சைதன்னிய	சைதன்னியம்
45	18	டாதலால்	டானதால்
49	21	நியம	நியமத்
73	2	(ஆ) பிரஹ்மத்துடன்	பிரஹ்மத்துடன்
87	1	பீனம்	பீனம்—
91	12	பிரகாசமானாந்த	பிரகாசமானஆனந்த
96	5	இரண்ணியகற்பரோ	இரண்ணியகர்ப்பரோ
103	12	தத்தம்மால்	தத்தமால்
108	21	ஹம்	ஹம்)
117	23	ஆவ	ஆவர



ஓம்
தத்சத்
பரப்ரஹ்மணே நமஃ.
சித்தாந்த பிந்துவின்
அநுக்கிர மணிகை.



பக்கம்.

- துவம்பநாரீந்த நிநுபணப் பிரகரணம். (1-72.)
- மங்கள் பூர்வகமான பிரதிஞ்ஞா சுலோகம். 1
- அவதாரிகை. 2
- ஆத்மதத்வப் பிரதிபாதனத்தின் ஆட்சேப
சமாதானங்கள். 2-6
- பரவாதிகள் சம்மதி. 6
- மகா வாக்கியார்த்தஞான முண்டாகும்போது பிரமிதி முதலிய
திரிபுடியில்லை யென்பதன் காரணம். 6-7
- பேதப்பிராந்தி அவாந்தரவாக்கியத்தால் நிவிர்த்தியாகாது மகா
வாக்கியத்தால் நிவிர்த்தியாகின்ற தெனல். 7-8
- விசாரத்தின் ஆட்சேப சமாதானங்கள். 8-9
- துவம்பநாரீந்த லக்ஷணபேதம். (9-13.)
- அகம்பிரத்தியத்தினால் சுத்தமான சிதாத்மாவின்கண்
வாதிகளின் விவாதத்தாற் சுந்தேக முண்டாகும்போது

ஆகம் பிரத்தியத்தின் விஷய விசேஷ நிர்ணயஞ் செய்தற்
பொருட்டுப் பகவானான ஸ்ரீசங்கராசாரியார் “நபூமி: நதோ
யம்” என்னுஞ் சுலோகத்தை யருளிச்செய்து அதன் வாயி
லாகத்தேகமுதல் கேவலபோக்தாவீராக அவ்வவ்வாதிகளினு
லங்கீகரிக்கப்பட்டுள்ள வஸ்துக்கள் அனாத்மாக்களென நிரூ
பிக்கின்றார். 9-13

ஆத்மா தேச காலங்களால் அபரிச்சின்னமா யிருக்கின்ற
தெனல். 14

துவம்சப் பிராகபாவங்கள் ஆத்மாவிற்கில்லை; அத்தியந்தா
பாவமுஞ் சம்பவிக்கமாட்டா தெனல். 14-15

ஆத்மா அபாவப்பிரதியோகி யன்றெனல். 15

ஆத்மாவின்கண் அவித்தையினுற் கற்பிக்கப்பட்ட தேகாதிப்
பிரபஞ்சம் அநிர்வசநீயமாமெனல். 16

ஆத்மா சுழுப்தியில் விநாசி யன்றெனல். 16

கூடஸ்தனே சர்வசாக்ஷிபெனல். 16-17

பிரமாத்ருத் தன்மை பிரமாதாவிற்குச் சித்திக்கு மன்றிச்
சாக்ஷிக்குச் சித்திக்கமாட்டா தெனல். 17

ரூப அவயவமற்ற சைதன்னியத்திற்குப் பிரதிபிம்பித்தல்
பொருந்து மெனல். 18

இந்திரிய கிராஹியத்திற்கே பிரதிபிம்பங் கூடுமென்னும் நியம
மின்றெனல். 18-19

பிம்பம் சாக்ஷி-சமன்றி யிருப்பின் ரூபத்தை யபேட்சிக்க
மாட்டாதெனல். 19

ஆத்மாவிற்குப் பிரதிபிம்பித்தல் கூடுமென்பதற்குப் பிரமா
ணங்கள். 19-21

- பிரதிபிம்பம் சத்தியமென்று பிரதிபிம்பவாதிகளும் மித்தை
யென்று ஆபாச வாதிகளுங் கூறுகின்றனரெனல். 21
- அந்தக்கரணத்திற்கு ஆத்மாவின் பிரதிபிம்ப வாயிலாகப் பிர
மாந்ருத்தன்மை சித்திக்கின்ற தெனல். 21-26
- அத்தியாசம் பொருந்தாதெனப் பூர்வபக்தி ஆசங்கித்தல். 21-26
- நான் மனிதன், கர்த்தா, போக்தா வென்னும் ஞானம் ஸ்மிரு
தியுமன்று, பிரமையுமன்றெனல். 26
- ஆத்மா அகர்த்தா, அபோக்தா, பரமாநந்த போத சொரூப
மெனல். 26-27
- ஞானபேதம் உபாதியினுற் றேன்றுகின்ற தெனல். 28-29
- கர்த்திருத்துவாதி வாஸ்தவமன்றெனல். 29
- நான் மனிதன் என்றற்றொடக்கத்து ஞானம் பிராந்திவடிவ
மெனல். 29-30
- பிராந்திக்கு யோக்கியமான காரணம் அஞ்ஞான மெனல். 29-30
- அஞ்ஞானம் அபாவவடிவ மன்றெனல். 30
- அஞ்ஞானம் பிராந்தி, சம்சயம் இவற்றின் சம்ஸ்காரபரம்பரை
வடிவமன்றெனல். 31
- தனதத்தியாசத்திற்கும் மற்றவற்றின் அத்தியாசத்திற்குங்
காரணம் அஞ்ஞானமே யெனல். 32
- ஆத்மாவில் அத்தியாசம் சம்பவிக்கு மெனல். 33-34
- அத்தியாசமறைப்பின் ரூரதம்மியத்தினுற் பிரீதியின் ரூரதம்
மிய மேற்படுகின்றதெனல். 35
- சர்வபாத ஞானத்திற்குஞ் சைதன்னியம் அவதியாயிருப்ப
தால் சூனியவாதம் சம்பவிக்கமாட்டா தெனல். 36
- அவித்தியாத்தியாசம் ஒன்றும் அனாதியுமா மெனல். 36

காரியாத்தியாசமும் பீஜாங்குரம்போல் அனாதி. 36

அத்தியாசத்தின் சாமானிய லட்சணம், 37

வார்த்திககாரர்மதம்.

அஞ்ஞானவுபகிதஆத்மா அந்தர்யாமி சாக்ஷி ஜகத்காரணமென்
றும், புத்தியுபகிதஆத்மா ஜீவன் கர்த்தா போக்தா பிர
மாதா வென்றும் சொல்லப் படுகின்றனவெனல். 38

உண்மையில் சிதாபாசனுக்குச் சாட்சியுடன் பேதமின்
றெனல். 38-39

வார்த்திககாரர் மதத்தில் விட்டலட்சணையே அங்கீகரிக்கப்
பட்டதெனல். 39

வார்த்திககாரர் மதம்—ஆபாசவாதம். 40-41

விவரணகாரர்மதம்—பிரதிபிம்பவாதம். 41

சம்க்ஷேபசாரீரகாரர்மதம்— ஷை 41-42

வாசஸ்பதிமிசிரர்மதம்—அவச்சேதகவாதம். 42-43

திருஷ்டி சிருஷ்டிவாதம் (ஏகஜீவவாதம்). 43-44-45

வஸ்துவின்கண் மதபேதத்தால் விகற்பம் பொருந்து
மெனல். 45-46-47

ஜீவேசுவராதி வியவஸ்தை பொருந்து மெனல். 48

அவித்தையின் சொரூபம். 49

அவித்தை ஜகதாகாரமாய்ப் பரிணமித்தற்கேது. ௫௦.

ஜகத்திற்குபாதானமாயுள்ள சைதன்யம் வேறுபிரமாணத்தை
விரும்பாது சர்வஞ்ஞமா யிருக்கிறதெனல். 49-50

மானமேயாதிவியவஸ்தை ஜீவனுக்குப் பொருந்து மெனல். 50

விர்த்தியின் நிர்க்கமனப் பிரகாரம். 50-51-52

அந்தக்கரணலட்சணம்.

50-51

அந்தக்கரணம் வியாவகாரிக பேதத்தால் கர்த்தா, கிரியை,
ஞானகர்மத்துவ சம்பாதகமென மூவகைத்தாமெனல். 51-52

ஹே மூன்றுமதங்களின் பேதம்.

53

விர்த்தியின் பிரயோஜனம்.

53-54-55.

சொப்பிரகாச பிரஹ்மத்திற்கு ஆவரணங் கூடுமெனல்.

55

விர்த்தியுண்டாதற்குக் காரணம்.

ஹே

சிலவிடத்து விர்த்திஞானத்தினால் அஞ்ஞானத்திற் கபிபவ
(அடக்க) முண்டாகின்றதே யன்றி நிவிர்த்தி யுண்டாவ
தின்றெனல்.

56-57

தத்துவமசியாதி வாங்கியார்த்த ஞானத்தினால் அவித்தை
நிவிர்த்தியாகின்ற தெனல்.

57-58

கடாதி ஞானத்தினால் கடாதிவிஷய ஆவரணம் நாசமடை
கின்ற தெனல்.

58

ஆவரணலட்சணமும் ஆவரணத்தின் நிவிர்த்தியும்.

59-62

ஆத்மாவிற் கு அந்தக்கரணத்தின் தர்மாத்நியாசம் பொருந்து
மெனல்.

63

ஆத்மாவிற் கு உபாதிபேதத்தினால் பிரமாதா முதலிய வேறு
பாடுபொருந்துகின்ற தெனல்.

ஹே.

சுழிப்பதியில் ஆத்மா வியபிசாரமடையா திருத்தலாலும், ஏனை
யவை திருசியமாய் வியபிசார மடைதலாலும் வேதாந்த
மதமே பிராமாணிகமா மெனல்.

64

தத்துவஞான முண்டான பிறகு ஹேதத்திற் கப்பிரா
மாண்யம் நேரிடுமென்பது இரண்டாவது ஸ்லோகத்தில் நிரு
பிக்கப் படுகின்றது.

64-67

வாணசிரமாதிகள் மித்தியாஞான மாத்திர ஜன்னிய
மாயிருத்தலின் மித்தையா மென்பதைச் சுழுப்தி வாயிலா
கத் திடப்படுத்துவ தற்காக மூன்றாவது சுலோகம் கூறப்
படுகின்றது. 67-68

ஆத்மாவிற்குச் சுபாவத்திற் சம்பந்த மின்றெனல். 68

அபிமானமிராதபோது அனர்த்தங்களிலை யெனல். 69

ஆத்மாவிற்குச் சகல வியவகாரங்களு மில்லை யென்று கூறுவ
தாற் சூனியவாத மேற்படமாட்டா தெனல். 70-71

ஜீவன் சுழுப்தியில் அசம்சாரியா மெனல். 72

தத்பதார்த்த நிநுபணப் பிரகரணம். (72-92.)

வாதிகள் கூறும் தத்பதார்த்த பேதலட்சணத்திற்
றேன்றும் ஆசங்கையை நிவிர்த்தித்தற் பொருட்டு நான்
காவது சுலோகம் கூறப்படுகின்றது. 72-76

அசேதனமான பிரதானம் ஜகத்திற்கு உபாதானகாரணமாக
மாட்டாமையின் சாங்கியமதம் அங்கீகரிக்கத்தக்க தன்
றெனல். 77-78

சுருதி யுத்தி பாதிதமாயிருத்தலால் பாசுபதமதமும், பாஞ்ச
ராத்திரமதமும், ஜைனமதமும் அங்கீகரிக்கத் தக்கன
வன்றெனல். 78

சுருதி விதிக்கங்கமா யிருப்பதால் பிரஹ்மத்தைப் பிரதி
பாதிக்கமாட்டா தென்னும் மீமாம்ச மதமும் யுத்திக்
கொத்ததன்றெனல். 78-81

தார்க்கீகர்முதலியோரது மதங்களும் மகாவாக்கியங்களாலும்,
ஏனைய சுருதிவாக்கியங்களாலும் மறுப்புண்டன வெனல். 81

பிரபஞ்சத்திற்கும் பிரஹ்மத்திற்கும் பேதா பேதமும் பிரபஞ்சத்
திற்குக் கூணிகத்துவமும் பொருந்தாவெனல். 81-82

பிரஹ்மம் நிர்விசேஷ மென்று சுருதி கூறுவதால்
நான்காவது சுலோகத்திற் கூறிய அர்த்தமே ஐந்தாவது
சுலோகத்தி லுறுதிபடுத்திக் கூறப்படுகின்றது. 82-84

சூட்சுமமென்னு மபிப்பிராயத்தினால் பிரஹ்மம் அணுவென
வியவகரிக்கப்படுகின்ற தெனல். 85

அதிஷ்டானவடிவப் பிரஹ்மத்திற்கு அத்தியாச வடி-
வப்பிரபஞ்சத்தின் சம்பந்தமின்மைப்பின் அதன்கண் அனர்த்-
தம் சிறிது மின்றென்று ஆறுவது சுலோகத்திற் கூறப்படு-
கின்றது. 85-88

பிரஹ்மம் அணுமுதலிய பரிமாணமற்ற தெனல். 87

பிரஹ்மம் அப்பிரமேயமா யிருத்தலின் திரவிய, குண, கர்ம
மன்றெனல். 87-88

பிரஹ்மபாவம் யாருக்குப் பேதசிக்கப்படுகின்றதென்னு
மாட்சேபத்திற்குத் தோற்றத்திலன்றி யுண்மைப் பின்
நென்று ஏழாவது சுலோகத்திற் கூறப்படுகின்றது. 88-92
தேகாதிப்பிரபஞ்சம் பாரமார்த்திகத்தி லிலையெனல். 91

சுருதிகள் முன்னரும் பிரஹ்மசொரூபமா யிருக்கிற
ஜீவனுக்கே ஞானத்தினால் பிரஹ்மபாவத்தைக் காட்டிச்
சகலத்துவைதத்தையும் நிவிர்த்திசெய்கின்றனவெனல். 92

திருகீபதார்த்த நிநுபணப் பிரகாணம் (93-97)

- அவித்தைதியினுற் கற்பிக்கப்பட்ட ஜாக்கிராதி விய
வஸ்தை ஆன்மாவிற் குண்மைபிலின்றென்று எட்டாவது
சுலோகத்திற் கூறப்படுகின்றது. 93-97
- திருக்வடிவ ஆத்மா உபாதிபேதத்தினால் மூவகைத்தாய்வினங்கு
கின்றதெனல். 94
- ஜீவேசுவரசாக்ஷி லட்சணம். 95
- வார்த்திககாரர் மதத்தில் ஈசுவரனே சாக்ஷியாகையால் திருக்
பதார்த்தம் ஜீவேசுவரரென்றிருவகைத்தா மெனல் 96
- ஈசுவரன் அவித்தையோபாதிதியினால் மூவகையாக வினங்கு
கிறு எனெனல். 95-96
- இரணியகர்ப்பர் சிலவிடத்துப் பிரமாவென உபசாரமாகச்
சொல்லப் படுகிறுரெனல். 96
- பிரஹ்மத்திற்கு ரூபகற்பனை உபாசகனது அனுக்கிரகத்தின்
பொருட்டாமெனல். 97
- ஜீவன் தனதுபாதிதின் அவாந்தரபேதத்தால் மூவகைத்தாக
வியவகரிக்கப் படுகின்றானெனல். 97
- சாக்ஷி யாண்டு மொன்றே யெனல், 98

திருசீயபதார்த்த நிநுபணப் பிரகாணம் (98-107.)

- திரிசீயபதார்த்தம் மூவகைத்தா மெனல், 98
- ஆவ்வியாகிருத லட்சணம், 98-99
- இருள் பாவபதார்த்த மெனல், 99
- திக்கும் காலமும் உண்டெனற்குப் பிரமாணமின்றெனல், 100

திக்கு ஆகாசத்தி லந்தர்க்கதமாம்; ஈாலம் அவித்தையி லந்தர்க்கதமாம்.	10
அழர்த்ததிரவிய லட்சணம்.	100-10
அந்தக்காணதிகளி னுற்பத்தி கூறல்.	100-10
வாக்கிந்திரியம் தேஜஸிலிருந்துண்டான தென்றும் பா தேந் திரியம் ஆகாயத்திலிருந்துண்டான தென்றும் சிலர் கூறுவது உபசாரமா மெனல்.	101-105
லிங்கசரீர லட்சணம்.	103
அழர்த்தபதார்த்தம் ஜீவவுபாதியே யெனல்.	104
அபஞ்சீகிருதபஞ்சபூதங்கள் ஸ்தூலசரீரமும் விஷயமுமின்றிப் போகத்தையுண்டுபண்ண அசமர்த்தங்களா மெனல்.	105
ஜீவனுடைய கர்மானுசாரமாகப் பஞ்சீகரணம் பண்ணப்பட்ட தெனல்; பஞ்சீகரணக் கிரமம்; திரிவிர்த்தகரணம்.	105-106
அழர்த்தபதார்த்த மிதுவெனல்.	107
ஸ்தூல சரீரலக்ஷணமும் அதன் வியவஸ்தையும்.	108
சிருஷ்டிக்கிரமம்.	108
லயக்கிரமம்.	108
தினப்பிரளயம்.	108
பிராகிருதப்பிரளயம்.	108
ஆத்தியந்திகப்பிரளயம்.	108-109
ஜாக்ராவஸ்தை.	109-110
சொப்பனாவஸ்தை.	111-120
சொப்பனத்திற் றேன்றும் பதார்த்தம் மனதின் பரிணாம மென்று கூறுவதன் காரணம்.	111-112

- இந்திரியத்தின் சகாயமின்றியபோது மனதிற்கு விஷயங்
களைக் கிரஹிக்குந் தன்மை யின்றெனல். 112
- சொப்பனாத்தியாசத்திற்கு அதிஷ்டானங் கூறல். 113-115
- சுழுப்திக்கும் ஜாக்கிரத்திற்கு முள்ள வேற்றுமை கூறல். 115
- சொப்பனாத்தியாசம்மீண்டுமீண்டுமுண்டாவதன்காரணம். 116-117
- சொப்பனாத்தியாசத்திற்கு மனோவச்சின்ன சைதன்னியம்
அதிஷ்டானமென்றுரைப்பதிலும், பிரஹ்மசைதன்னிய
மதிஷ்டானமென் றுரைப்பதிலு முண்டாகு மாசங்கை
யைப் பரிகரித்தல். 117-120
- சுழுப்தியவஸ்தை. 120
- சுழுப்தியில் மூவகை விருத்திகளுளவெனல். 120-122
- சுழுப்தியின் சுகமுதலியவற்றின் ஸ்மரண முண்டெனல். 122
- சுழுப்தியில் ஞானமின்றென்று தார்க்கீகர் கூறும் அதுமானம்
பொருந்தா தெனல். 122
- சுழுப்தியில் அகங்காரஸ்மரண மின்றெனல். 123
- சுழுப்தியில் பிரமாத்தன்மையின் பாவப்பிரதிபந்தக மிருப்
பதால் அந்தக்கரண விர்த்தி யின்றெனல். 123-124
- நாமாதிகளில் பிரஹ்மாத்தியாச முண்டாதல் மானசீகக்கிரி
யையேயன்றி ஞானமன்றெனல். 124
- தர்க்கமும் மனோவிர்த்தியெனல். அதுபிராந்திப்பிரமைகளிலும்
வேறா யிருப்பதாற்றான் சிரவணாதிகள் பொருந்துகின்
றன வெனல். 124-125
- சிரவணம் நால்வகைத்தாய அன்வயவியதிரேக முதலியதர்க்க
வடிவமாயிருக்கின்ற தெனல். 125-127
- சுழுப்தியில் ஆனந்தாறுபவ முண்டெனல். 126

சுழுப்தியில் ஜீவாபாவம் நேரிடமாட்டா தெனல்.	128
சுழுப்தியிற் சாக்ஷிபேதத்தைக்கற்பித்தல் மோகத்தாலெனல்.	129
துக்கமாய்த் தூங்கினேனெனல் உபசாரமாமெனல்.	130
ஜாக்கிர ஜாக்கிர முதலியவை.	130-132
அத்தியாத்மமுதலியவை.	132-133
பிரணவோபாசனை.	133-134
மோக்ஷத்தின் சாட்சாத்ஹேது.	134

அவஸ்தாத்திரயசகிதர்திருசியமாகவிருத்தலால் மித்தையாவார். ஷே.

அவஸ்தாத்திரய அபிமானிகள் மித்தையாதலால் அவர் களின் சாக்ஷியும் மித்தையாதல் வேண்டுமென்னு மாசங் கையை நிவிர்த்திக்கச் சாக்ஷி சத்தியமென்று ஒன்பதாவது சுலோகத்திற் கூறப்படுகின்றது. 135

சாட்சியங்களெல்லாம் துச்சம், சாட்சி யங்ஙனமன்றெனல். 136

பிரஹ்மம் தேசகால அபரிச்சின்ன மெனல். 137

ஆகாசாதிகள் ஆபேட்சிக மகத்துவ முடையனெனல். ஷே.

ஆத்மசொருபமான மோக்ஷம் புருஷார்த்த மென்பதற்கேது கூறல். 138-139

ஆத்மா சொப்பிரகாசமாயிருத்தலால் அதற்குப் பிரகாசரூபத் தையின்றெனல். 140

உற்பத்திவிநாசம் அந்தக்கரண விர்த்திக்கேயன்றி ஞானத்திற் கில்லை யெனல். 141-142

ஜகத் துச்சமன்றென்னும் ஆட்சேபத்திற் குத்தரம் பத்தாவது சுலோகத்திற் சொல்லப்படுகின்றது. 142

- இரண்டுமுதலிய எண்கள் அபேட்சாபுத்தி ஜன்னியமெனல். 143
- ஆத்மாவொன்றென்பதும்அவித்தையின் காரியமாமெனல். 143-144
- ஆத்மா சூன்யமன்றெனல்.. 144-145
- துவைதமின்றியது அத்வைதமெனல். 145
- துவைதத்தின்ந்ஷேதம் பொருந்து மெனல். 146
- ஆத்மா மனோவாக்குகளுக்கு அவிஷயமாயிருப்பினும் அத
னாகாரமான விர்த்திமாத்திரத்தினால் அதன் அவித்தியா
நிவிர்த்தியுண்டாவதால் வேதாந்தங்கள் பிரமாணமா
மெனல். 147
- அப்பியாசிக்கு அவித்தை அதன்காரியம் ஆகிய இவை வேதா
ந்த வாக்கிய ஜன்னிய அகண்டாகார விர்த்தியினால்
நிவிர்த்தியாவதால் அவன் பரமானந்த ரூபனாய்க் கிருத
கிர்த்திய னாகின்றனெனல். 148
- வியாசர்முதலியோர் வணக்கம். 149
- நூலின்பயனும் நூலாசிரியர் பெயரும். 150
- சித்தாந்தபிந்துவென்னும் இந்நூலியற்றியதன் காரணங்கூறல். 149

சித்தாந்தபிந்துவின் அநுக்கிரமணிகை.

முற்றிற்று.



அறிக்கை.



ரூ. அ.

வேதாந்த சாரம் (வினாவிடை)	ராபர்	0	10
		காலிகோ	0	12
நவநீதசாரம் (வினாவிடை)	,,	0	8
நாநாஜீவவாதக்கட்டளை, குறிப்புரையுடன்	ராபர்	0	4
வாக்கியசுதையென்னுந் திருக்குத்திருசிய விவேகம்				
மூலமும் உரையும் ,,			0	2
மோக்ஷசாதன விளக்கம் (வினாவிடை)		காலிகோ	2	0
வேதாந்த பரிபாஷை (சம்ஸ்கிருத மொழிபெயர்ப்பு, வசனம்		ஷெ	0	12
தாயுமானசுவாமிகள் பாடல் மூலம் பாடபேதத்துடன் ஷெ.			0	8
திருவாசகம் மூலம் (பாக்கெட்சைஸ்) புதிய பதிப்பு ஷெ.			0	10
திருக்குறள் பரிமேலழகருரை, தெளிபொருள் விளக்கம், கருத்துரை, குறிப்புரை, 2-வாலியம்		ஷெ	6	0
பாலபோதம்	ஷெ	1	0
விருத்திரத்னாவளி	ஷெ	0	12
அடயோகப்பிரதீபிகை	ஷெ	1	8
வேதாந்த பரிச்சேதம்	ராபர்	0	6
ஸ்ரீவிருத்திப்பிரபாகரம்	காலிகோ	4	0
பஞ்சதசப்பிரகரணம்	ஷெ	1	0
பிரபுலிங்கலீல வசனம்	ஷெ	0	12

ஸ்ரீகுமாரதேவர் சாஸ்திரக்கோவை	காலிகோ	0	10
குதசங்கிதை (செய்யுள்)	ஷை	1	8
ஸ்ரீபக்தலீலாம்ருத வசனம்	ஷை	3	0
நாலடியார் மூலமும், உரையும், இங்கிலீஷ்மொழி			
பெயர்ப்புடன்	ஷை	1	2
துவைதசைவகண்டனம்	{ முதற்பாகம்	ஷை	2 0
ஷை	{ இரண்டாம்பாகம்	ஷை	1 8
ஆசாரத்திரட்டு	ராபர்	0	4
ஒளவைக்குறள்		0	2
ரிபுகீதைத்திரட்டு, குறிப்புரையுடன் (அச்சில்)			

வி-பி. சார்சு பிரத்தியேகம்.

கோ. வடிவேலு செட்டியார்,

நமிழ்ப்பண்டிதர்,

15, வெங்கடாசல ஆசாரிவிதி,

கோமளேசுவரன் பேட்டை, சென்னை.

ஓம்
தத்ஸத்.
பரப்ரஹ்மணேநமஃ.

* சித்தாந்தபிந்து



துவம்பதார்த்த நிருபணப் பிரகரணம்.

மங்கள் பூர்வகமான *1. பிரதிஞ்ஞா சுலோகம்.

ஸ்ரீசங்கராசாரிய நவாவதாரம்
விஸ்வேஸ்வரம் விஸ்வகுரும் பிரணம்மிய
வேதாந்த சாஸ்திர சிவனூலஸாநாம்
போதாய குர்வே கமபிப்பிரயத்நம்.

(இதன் பொருள்.) சங்கரா சாரிய ரூபமாகப் புதிதாக அவ
தரித்தும் உலகங்களுக்குக் குருவாகவுமிருக்கிற விசுவேசனை நமஸ்
காரம் செய்து வேதாந்த சாஸ்திரத்தைச் சங்கிரகமாகக் கேட்க
இச்சை யுள்ளவர்கட்குப் போதமாம்பொருட்டு ஒரு கிரந்தமியற்று
கிறேன்.

* வேதாந்த சித்தாந்தமாகிய சமுத்திரத்தின் பிந்து எனப்
படும். சித்தாந்தம்-பிரமாணமுடையதென வுடன்பட்டது ;
பிந்து-துளி ; எனவே, சித்தாந்தபிந்தென்பதன் திரண்டபொருள்
சித்தாந்தமுடையதென வுடன்பட்ட விஷயத்தில் மக்களுக்கு
மிகவுமின்றியமையாததான பகுதியை யுணர்த்தும் சிறுநூலென்
பதாம்.

*1. பிரதிஞ்ஞை—தந்துணிபுரைத்தல்.

அவதாரிகை.

இந்தச் சம்சாரத்திலிருக்கிற சகல ஜீவர்களையும் நேராகவும் பரம்பரையாகவும் கரையேற்ற வேண்டுமென்னு மிச்சையுள்ள பூச்சியபாதரான பூநீ சங்கராசாரியர் அநாத்மாக்களாகிய சரீராதிகளிலும் விலட்சணமான நித்திய சுத்த புத்த முக்த சுபாவமான ஆத்மசொரூபத்தைப் போதிக்கும் பொருட்டு அடியில் வரும் பத்துச் சுலோகங்களை யருளிச்செய்தனர்.

1. ஆத்மதத்துவப் பிரதிபாதனத்தின் ஆட்சேப சமாதானங்கள்.

(ஆட்சேபம்.) *2. இதமாகார விர்த்திக்கு விஷயமான அநாத்மாக்களிலும் வேறான *3. அஹமாகாரவிர்த்திக்கு விஷயமான ஆத்மாவைச் சகலப் பிராணிகளும் நானிருக்கிறேனென்றறிகின்றன; துக்கத்தையு மதுபவிக்கின்றன. ஆகையால், தெரிந்த அர்த்தத்தை (சாஸ்திரோக்தமாகமீண்டும்) தெரிவிப்பதாலும், பிரயோசன மற்றதா யிருப்பதாலும் ஆத்மதத்துவப் பிரதிபாதனம் வியர்த்தமாம்.

(சமாதானம்.) சித்பாசியத்துவ [சிரவணாதிகளால் பரிபாகத்தையடைந்த மனோவிர்த்தியில் அபிவியக்தமான சித்தினால்விளங்கும் தன்மையாகின்ற] ஏதுவினால்தேகேந்

*2. இதமாகாரவிர்த்தி-இதுவெனும் வடிவஞானம்.

*3. அஹமாகாரவிர்த்தி-நானெனும் வடிவஞானம்.

திரியமனங்கள் இதமாகார விர்த்திக்கு விஷயமா யிருந்தாலும் அகண்டாகாரமனோவிர்த்தி யுண்டாகின்றதற்கு முன்னர் அஹமாகாரவிர்த்திக்கு விஷயமாகத் தோன்றுகின்றன. தோன்றுவதால், அவைகளுக்கும் ஆத்மாவுக்கும் *4. தாதாத்மியாத்தியாஸம் சம்பவிக்கின்றது. சம்பவிப்பதால் சுத்தமான ஆத்மாவிலும் துக்கம் முதலிய அத்தியாஸங்க ளேற்படுகின்றன. ஏற்படுவதால், *5. சமூலமான அந்த அத்தியாசங்கட்குச் சாஸ்திரீயமான ஜீவப்பிரஹ்ம ஐக்கியஞானத்தால் நிவிர்த்தியுண்டாகிறது. ஆகையால் தெரியாத அர்த்தத்தைத் தெரியப்படுத்துவதாலும், பிரயோசனத்துடன்கூடி யிருப்பதாலும் ஆத்மதத்துவப் பிரதிபாதனம் வியர்த்தமன்று.

அந்த ஆத்மதத்துவத்திற்குத் “தத்துவமஸி” “அஹம் பிரமாஸ்மி” முதலிய வேதாந்த வாக்கியங்களே பிரமாணம். அந்தவேதாந்த வாக்கியங்களும் பதார்த்த ஞானமூலமாகவே பிரமாணம். ஆகையால், பிரகிருத வாக்கியார்த்தங்கட்கு அநுகூலமான தத்துவம்பதார்த்தங்கள் இதரப் பிரமாணங்களால் சித்திக்காமையால் அவற்றையும் சாஸ்திரவாபிலாகவே அறிந்து கொள்ளல்வேண்டும்; *6. யூபம் ஆக

*4. தாதாத்மியாத்தியாசம்-ஒன்றென்னும் பிராந்தி.

*5. சமூலமான-காரணமான அஞ்ஞானத்தோடு கூடிய.

*6. “யூபத்தில் பசுவைக்கட்டு, ஆகவநீயத்தில் ஓமம் பண்ணு” என்னும் வாக்கியார்த்தங்களி லடங்கிய யூபமென்பது யாது? ஆகவநீயமென்பது யாது? என்று ஆராய்வுழி, எட்டுப் பட்

வநீய முதலிய பதார்த்தங்களைப்போலும்.

“யதோவா இமானி பூதாநி ஜாயந்தே
யேந ஜாதானி ஜீவந்தி”

(இ-ள்.) எதினின்றும் இந்தப்பூதங்கள் உண்டாகின்றனவோ
உண்டான பூதங்கள் எதனால் ஜீவித்திருக்கிருக்கின்றனவோ.

என்றற்றொடக்கத்துச் சிருஷ்டியாதிகளைப் பற்றிக்
கூறும் சுருதிகள் தத்பதவாச்சியார்த்தத்தைக் கூறுகின்றன.

“சத்தியம் ஞானம் அநந்தம்”

என்றற்றொடக்கத்துச் சுருதிகளோ தத்பத லட்சி
யார்த்தத்தைக் கூறுகின்றன.

“தத்யதா மஹாமத்வியஃ உபேகூலே
அநுசஞ்சரதி பூர்வஞ்ச அபரஞ்ச ஏவமேவ
அயம்புருஷஃ ஏதாவுபௌ அந்தௌ
அநுசஞ்சரதி ஸொப்பனாந்தஞ்சபுத்தாந்தஞ்ச”

(இ-ள்.) ஒரு பெரிய மச்சமானது இருகரைக்குள் அங்குமிங்
கும் சஞ்சரிப்பதுபோல் இந்தப் புருஷனும் ஜாக்கிர சொப்பன
சுஷுப்தி அவஸ்தைகளில் மாறிமாறிச்செல்கிறான்.

டையாய்ச் செதுக்கியுள்ளதோர் ஸ்தம்பம் யூபபதத்தின் அர்த்த
மாகவும், ஆதானம் முதலிய சம்ஸ்காரத்தா லேற்பட்ட அக்னி
ஆகவநீயபதத்தின் அர்த்தமாகவும் சாஸ்திரவாயிலாகவே ஆறியப்
படுவனவா யிருக்கின்றன.

என்றற்றொடக்கத்துச் சுருதிகள் துவம்பத் வாச்சியா
ர்த்தத்தைக் கூறுகின்றன.

“ யோயம் விஞ்ஞானமய:
பிராணேஷு ஹிர்தியந்தர்
ஜோதி: புருஷ: நதிருஷ்டே:
திருஷ்டாரம் பஸ்யே:.

(இ-ள்.) எவன் விஞ்ஞான மயனே அவன் பிராணைகளிலும்
பின்னன் ; இருதயத்திற்குள்ளே ஜோதிசொருபனை புருஷன்
(விருத்தி) ஞானத்தைப் பிரகாசம் பண்ணுகிறவனைப் பார்த்தல்
முடியாது.

என்றற்றொடக்கத்துச் சுருதிகள் துவம்பத் லட்சியா
ர்த்தத்தைக் கூறுகின்றன.

ஆகையால், முதலில் அவாந்தர வாக்கியத்தினால் சுத்த
மான ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் அநுபவம் உண்டாகித் தத்துவ
மவியாதி வாக்கியங்களில் அநுபவிக்கப்பட்ட முக்கியார்த்
தங்களான ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் அபேதாந்வயம் பொருந்
தாதாகையால் இலக்கணையால் சுத்தர்களான ஜீவப்பிரஹ்
மத்தின் *7. ஸ்மரணம் பொருந்தும்; ஏனெனின்,

*7. இந்த ஸ்மரணமுண்டாதற்கு முன்னர்ச் சுத்த (சைதன்
னிய) த்தின் அநுபவமுண்டாகாமையின் அதன் ஸ்மரணம் (நினை
ப்பு) எங்ஙனம் பொருந்துமென ஆக்ஷேபித்தல் கூடாது; ஏனெ
னின், சுஷுப்தியில் நிர்விகற்பமான சுத்த சைதன்னியத்தின் அநு
பவத்தை ஒப்புக்கொண்டிருக்கின்றமையின் அதன் ஸ்மிருதி பொ
ருந்து மென்பதில் யாதோர் ஆசங்கையுமின்றும்.

i. சுஷுப்தியில் நிர்விகல்பமான சாக்ஷி சைதன்னியத்தின் அநுபவம் ஒப்புக்கொள்ளப்பட்டிருப்பதாலும்,

ii. அத்விதீயமான பிரஹ்மத்தைத் தெரிவிக்கும் பொருட்டுப் பிரவிர்த்தித்த சத்தியஞானாதி பதங்கட்கு உபாதி விசிஷ்டமான சைதன்னியத்தின்கண் சக்தியிருந்தாலும் சைதன்னியத்தின்மாத்நிரம் தாத்பரியமாதலால் அச்சைதன்னியாம்சத்திலேயே சம்ஸ்காரம் பிரகாசத்தை அடைவதாலுமென்க.

2. பரவாதிகள் *8 சம்மதி.

ஆகாசாதி பதத்தாலும் நிர்விகல்பமான ஸ்மரணமுண்டாகின்றதென்று தத்துவசிந்தாமணிக்காரர் முதலியோர் அபிப்பிராயப்பட்டிருக்கின்றனர்; சப்தத்தின் சக்திஞானம் தாத்பரியாதீனமாயிருப்பதால்.

இதனால் மகாவாக்கியார்த்த ஞானமுண்டாகும்போது பிரமிதி பிரமாதா இவைகளின் பானம் (தோற்றம்) வேண்டியதென்னும் சிலர் பகூழும் தள்ளப்பட்டது; *9. அசம்

*8. பரவாதி என்றது தர்க்கநூலு ளொன்றாகிய தத்துவசிந்தாமணி நூலாசிரியரை.

*9. சமாதி-சம்பிரஞ்ஞாதம், அசம்பிரஞ்ஞாதமென இருவகைத்தாம். அவற்றுள் விஜாதீய பிரத்தியய விர்த்திகளின் அந்தராயமின்றிய (அனாத்மாகார விர்த்தியின் மறைப்பின்றிய) தயிலதாரைபோன்று இடையீட்டில்லாத சஜாதீய (தன்னினமான) பிர

பிரஞ்ஞாத சமாதி சுருதிஸ்மிருதிகளில் பிரசித்தமாயிருப்பதால்.

(மகாவாக்கியார்த்த போதத்தில் சுத்தப் பிரஹ்மமே விஷயமென்று சொல்லப்பட்டிருக்கின்றதென்பது கூடாது; அவாந்தர வாக்கியார்த்தமும் சுத்த சித்ரூபமாகையால் மகாவாக்கியம் *10. அநுவாதமாகுமெனின், விடை வருமாறு:—)

பிரஹ்மம் பரோக்ஷமாயிருக்கிறது, சத்விதீயமா (இரண்டாவதோடு கூடியதா)யிருக்கின்றதென்னும்பிராந்தி யிருப்பதால் அவாந்தர வாக்கியார்த்தமாகிய தத்துவம் பதார்த்தமாத்திர அநுபவத்தாலேயே பிராந்தி நிவிர்த்தி யுண்டாகுமெனில்லை. வாச்சியார்த்தங்கட்கு அபேதம் தோன்றுவதால் புனருக்தி (கூறியது கூறல்) யில்லை.

இலக்ஷியார்த்தமும் ஒன்றாயிருப்பதால் அகண்டார்த்தமா யிருக்கிறது; பதத்தினு லுண்டான ஸ்மரணமும்

ஹ்மாகார விர்த்திப் பிரவாகம் ஈம்பிரஞ்ஞாத சமாதியாம். இது சவிகற்பசமாதி யென்றும் சொல்லப்படும்.

சகல விர்த்திகளின் நிரோதத்தோடு சித்தம் நிர்விகற்பப் பிரஹ்மாகாரமாக நிலைத்தல் ஈம்பிரஞ்ஞாத சமாதியாம். | இது நிர்விகற்ப சமாதியென்றுஞ் சொல்லப்படும்.

*10. அநுவாத மெனினும் வழிமொழிதலெனினும் ஒக்கும். ஒருபொருளை முன்னரெடுத்துக் கூறுவது புரோவாதம். அதனை யொருநிமித்தத்தாற் பின்னருமெடுத்துக் கூறுவது அநுவாதமாம்.

நிர்விகற்பமான வாக்கியார்த்தத்திற்கு அநுகூலமாயிருப்பதால்; நிர்விகல்ப அநுபவம்போலும். இதில் விரோதமின்று. சவிகற்பமான வாக்கியார்த்த போதத்தில் சவிகற்பமான பதார்த்த ஸ்மரணம் காரணம். பிரகிருதத்திலோ வாக்கியார்த்த போதம் நிர்விகல்பகமா யிருக்கின்றது. அது *11. பிரமையா யிருப்பதால் அதற்கே அஞ்ஞான நிவர்த்தக சாமர்த்தியமிருக்கின்றது. ஆகையால் *12. லக்ஷிய தாவச் சேதகமன்றி லக்ஷணை பொருந்தாமையிலே. பிரகிருத வாக்கியார்த்தத்திற்கு அநுகூலமான பதார்த்த ஸ்மரணமே சக்தி லக்ஷணை சாத்தியமாயிருக்கிறது.

3. விசாரத்தின் ஆக்ஷேப சமாதானங்கள்.

(ஆ) அங்ஙனமாயின் வேதாந்த வாக்கியங்களாலேயே பதார்த்த ஸ்மரணமும் வாக்கியார்த்த ஞானமும் உண்டா யிருக்க அவ்வேதாந்த வாக்கியங்கள் சுயமாகவே பிரமாண மாயிருப்பதால் அவற்றால் அஞ்ஞானத்திற்கும் அதன்காரியத்திற்கும் நிவிர்த்தி யுண்டாகும்போது விசாரத்தால் பிரயோசனம் யாது?

(ச) நீசொன்னது வாஸ்தவந்தான். வேதாந்த வாக்கியங்கள் ஸ்வயமே பிரமாணமாயிருப்பதால் நிர்விகல்பகமான

*11. ஸ்மிருதியின் வேராய் அபாதிதப் பொருளை விஷயமாகவுடைய ஞானம் பிரமையெனப்படும்.

*12. லக்ஷியதாவச் சேதகம்-லக்ஷணையாலறியப்பட்ட பொருளை வரைந்துகொண்டிருப்பது.

ஆத்மசாக்ஷாத்காரத்தை யுண்டுபண்ணுகின்றன ; ஆயினும் அந்த வேதாந்த வாக்கியங்கள் மந்தபுத்தி யுள்ளவர்கட்கு வாதிகளின் விவாதத்தாலுண்டான சம்சயமாகிய பிரதிபந்த மிருப்பதால் அஞ்ஞானத்தை நிவிர்த்தி பண்ணும் சாமர்த்தியமில்லை. விசாரத்தாலோ சம்சயம் நிவிர்த்தியாகிறது. அப்போது நிர் அபவாத (சம்சயமின்றி) அஞ்ஞானநிவிர்த்தி யுண்டாகின்றது. ஆகையால், சம்சயத்திற்குக் காரணமான வாதிகளின் விவாதத்தை யொழிக்கும் பொருட்டு விசாரம் ஆரம்பித்தல் தகுதியாம்.

அவற்றுள் முன்னர்த் துவம்பதார்த்தத்திலுள்ள விவாதங்கள் காட்டப்படுகின்றன:—தத்பதார்த்தம் சாஸ்திர தாத்பரியத்திற்கு விஷயமா யிருப்பதால் சிரேஷ்டமாயிருப்பினும் துவம்பதார்த்தம் (ஜீவன்) சாஸ்திரபலமாகிய மோக்ஷத்தை யடைவதால் தத்பதார்த்தத்தைவிட சிரேஷ்டமாம்.

4. துவம்பதார்த்த (ஜீவ) லட்சணபேதம்.

துவம்பதார்த்தத்தில் விவாதமானது சொல்லப்படுகின்றது:—

தேகாகாரமாகப் பரிணமித்த நான்கு பூதங்களே துவம்பதார்த்தமென்பர் சார்வாகர்கள்; சக்ஷுச முதலிய இந்திரியங்கள் தனித்தனியே துவம்பதார்த்தமென்பர் சார்வாகர்களுள் ஏகதேசிகள்; சக்ஷுராதிகளின் சமுதாயமே துவம்பதார்த்தமென்பர் சிலர்; மனமென்பர் சிலர்; பிராணனென்பர் சிலர்; க்ஷணிக விஞ்ஞான மென்பர் சுகதர்கள் (யோகாசாரர்); சூனியமென்பர் மாத்தியமிகள்; தேகேந்

திரியங்களைக் காட்டிலும் வேறுகத் தேகபரிமாணமுள்ளவ னென்பர் திகம்பரர் (சமணர்); கர்த்தா போக்தா ஜடன் விபுவென்பர் வைசேஷிகர், தார்க்கீகர் (நையாயிகர்), பிரபாகரர்; ஜடன் போதசொருபெனென்பர் பாட்டர்கள்; போக்தாவும் (கர்த்தாவல்ல) கேவல போதசொருபனுமா மென்பர் சாங்கியர், யோகியர்; அவித்தையினால் கர்த்துரு த்துவமுதலிய தர்மங்களுடன் கூடினவனும் பரமார்த்தத்தில் தர்மமற்றவனும் பரமானந்த போதசொருபனு மாமென்பர் வேதாந்திகள். இப்படிச் சாமானியமாய் அஹம் பிரத்தியயத்தினால் (நான் என்னுமுணர்ச்சியினால்) சுத்தமான சிதாத்மாவினிடத்தில் வாதிகளின் விவாதத்தால் சந்தேக முண்டாகும்போது அஹம்பிரத்தியயத்தின் விஷய விசேஷ நிர்ணயம் பண்ணுவதற்காகப் பகவானான ஸ்ரீ சுங்கராசாரியர் சொல்லுகிறார்.

நபூமீ: நதோயம் நதேஜோ நவாயு:
 நகம்நேந் திரியம்வா நதேஷாம் ஸமூஹ:
 அநேகாந்திகத்வாத் ஸுஷுப்தியேக விரித்த:
 ததேகோவசிஷ்ட: சிவ: கேவலோஹம். (1)

பதவுரை.

சுஷுப்தியேகவிரித்த:—சுஷுப்தியில்சித்தித்திருக்கிறவனாகவும்,
 ஏக:—அத்விதீயனாகவும்,
 அவசிஷ்ட:—சர்வதுவைதத்திற்கும் பாதமிருப்பினும் பாதமற்ற
 சிவ:—பரமானந்தபோதருபனாயும், [வனாயும்,
 கேவல:—தர்மமற்ற வனாயுமிருக்கிற,

அஹம்-அஹமாகாரவிர்த்திக்கு விஷயமான நான்
 பூமிஃ-பூமியன்று,
 தோயம்-ஜலமன்று,
 தேஜஃ-தேஜஸன்று,
 கம்-ஆகாசமன்று,
 இந்திரியம்-இந்திரியங்களன்று,
 வா-அல்லது,
 தேஷாம்-இந்திரியங்களுடைய,
 ஸமுஹஃ-கூட்டமன்று,
 அநேகாந்திகத்வாத்-வியபிசாரியாயிருப்பதால்.

விசேஷவுரை.

அஹம்பிரத்தியயத்திற்கு ஆலம்பநம் (அஹமாகாரவிர்த்திக்கு விஷயம்) அத்விதீயம்: சர்வதுவைதப் பிரபஞ்சமும் பாதிக்கப் பட்டும், பாதிக்கப்படாமலுமிருக்கிறது; பரமானந்தபோத ரூபமாயிருக்கிறது; அதுவே மங்களரூபமாகையால். தர்மமற்றதாயிருக்கிறது. இதனால் அத்விதீயமென்றும், சர்வப் பிரமாணங்களாலும் பாதிக்கப்படாத தென்றும், பரமானந்த போதமே அஹம்பிரத்தியயத்திற்கு விஷயமென்றும் கூறும் வேதாந்திகளின் பக்ஷமேமென்மையுடைத்து. இதனை நன்றாக உபபாதனம் பண்ணும்பொருட்டு (எடுத்துச் சொல்லும்பொருட்டு) பரவாதிகளின் மதங்களை நிராகரிக்க வேண்டி, முதலில்

‘நபூமிஃ நதோயம் நதேஜோ

நவாயுஃ நகம்’ என்னும் வாக்கியத்தினால்

தேகாத்மவாதத்தை நிராகரிக்கின்றார். எது பூமியோ அது நானல்ல, எது நானோ அது பூமியல்ல; ஆதலால் ஒன்றாகக் கொண்டு தாதாத்மியமில்லையென் றறியவேண்டும்.

வாதி (சார்வாகன்) தனித்தனியே பூமியாதிகளை ஆத்மாவென்று ஒப்புக்கொள்ளவில்லை. அவைகளின் சேர்க்கையே ஆத்மாவென்று ஒப்புக்கொண்டிருக்கின்றனாயினும் அவன் மதத்தில் அவயவியை ஒப்புக்கொள்ளாமையாலும், (அவயவியை யொப்புக்கொண்டால்) ஐந்தாவது தத்துவத்தை யொப்புக்கொண்டதாக முடியுமாயினாலும், சம்யோகமுதலிய சம்பந்தங்களை யொப்புக்கொள்ளாமையின் சேர்க்கின்றவனிராமையாலும் சங்காதம் பொருந்தாதென்னும் அபிப்பிராயத்தினால் தனித்தனியே பூதங்களை நிராகரித்ததனால் பெளதிகமான தேகாத்மவாதம் நிராகரிக்கப்பட்டது.

பூத சதுஷ்டயந்தான் தத்துவ மென்று சொல்லுகின்றவன் மதத்தில் ஆவரணமின்றி (மறைவின்றி) யிருப்பதே ஆகாசம்; அஃது அசத்து; அந்த ஆகாசம் தேகத்தைக் குறித்து உபாதானமன்று. (அவன் ஆகாசத்தை யொப்புக்கொள்ளாமையால் அதனை நிராகரிக்க வேண்டுவதென்றிற் கு?) ஆயினும் அத்வைத சித்தாந்தத்தில் ஆகாசம் பாவபதார்த்தமே; அது தேகத்திற்கு உபாதானமென்றொப்புக் கொண்டிருப்பதால் ஆகாசமும் ஆத்மாவென்னும் பிரசக்தி (சங்கை) வருமாயினால் அஃது ஆத்மாவல்லவென்று நிராகரிக்கப்பட்டது.

அல்லது 'நவாயு:' (வாயுவல்ல) என்று சொல்லுகிற வரையில் தேகாத்ம வாதத்தின் நிராகரணம் செய்யப்பட்டது. 'நகம்' என்பதனால் சூனியவாதத்தின் நிராகரணம் செய்யப்பட்டது; 'க' சப்தமானது சூனியத்

தைக் கூறுகிறபடியால். இந்திரியமன்மென்பதனால் இந்திரியங்கள் ஒவ்வொன்றும் ஆத்மாவல்லவென்று நிராகரணம் செய்யப்பட்டது. அவைகளின் சமூகங்களல்ல வென்பதனால் தேகாகாரமாய்ப் பரிணமித்த அவயவியான பூதங்களின் சேர்க்கையும் இந்திரியங்களின் சேர்க்கையும் நிராகரிக்கப்பட்டன.

முன்னர்ச் சங்காதத்தை யொப்புக் கொள்ளாமல் தனித்தனியாய்ப் பூதங்கள் நிராகரிக்கப்பட்டன, பின்னர்ச் சங்காதத்தை ஒப்புக்கொண்டும் பூதங்கள் நிராகரிக்கப்பட்டன. இதுதான் (இரண்டு கஷ்டிக்குமுள்ள) பேதம்.

பூதங்களை நிராகரித்ததனால் பௌதிகமான பிராணமனங்களும் நிராகரிக்கப்பட்டன.

மனத்தை நிராகரித்ததனால் கர்த்திருத்துவ போக்திருத்துவ முதலிய தர்மங்களுடன் கூடியும் தேகத்தைவிட வேறாகவும் மனோ விர்த்தியுமான க்ஷணிக விஞ்ஞானமும் ஆத்மாவன்மென்று நிராகரிக்கப்பட்டது; ஏனெனின்,

(1) சித்தாந்தத்தில் ஞானம், இச்சை, சுக முதலியவைகள் அந்தக்கரணத்தை யாசிரயித்துக் கொண்டிருக்கின்றன வென்று ஒப்புக் கொள்ளப்பட்டிருப்பதாலும்,

(2) காம சங்கல்பாதிகளைச் சொல்லத் தொடங்கிய “ஸர்வம் மநஃ ஏவ—எல்லாம் மனமே” என்னும் சுருதிப் பிரமாண முண்மையாலு மென்க,

இப்படி வியாக்கியானஞ் செய்வதால் தேசமுதல் கேவல போக்தா வரையிலுள்ள அவ்வவ்வாதிகளினால் ஒப்புக் கொள்ளப்பட்ட வஸ்துக்கள் அனாத்மாவென்று பிரதிஞ்ஞை பண்ணப்பட்டன. அதன் காரணத்தைக் கூறுகின்றார்.

(மேற்கூறிய பூதாதிகள்) ‘அநேகாந்திகத் வாத்’ (வியபிசாரியா யிருப்பதால் அஃதாவது நாசமுடையனவாயிருப்பதால் அநாத்மாக்கள்). ஆத்மாவோ தேசகாலங்களினால் அபரிச்சின்னமாயிருக்கிறது. தேசகாலங்களினால் பரிச்சின்னமான வஸ்துக்கள் அனாத்மாக்கள் ; கடாதி போல்.

(ஆத்மாவானது) துவம்சப்பிராகபாவங்களைக் கிரஹிக்க முடியாததாலும், அனாத்மாக்க ளெல்லாம் ஜடமாகையாலும், தன்னைவிட இதரமானவைகளில் ஆத்மத்தன்மையிராமையாலும், ஆத்மாவொன்று யிருந்தாலும் சுகதுக்காதிகளுக்கு ஆசிரயமான அந்தக்கரணங்களுக்குப் பேதம் ஒப்புக்கொண்டிருப்பதாலும் (சைத்திரன் சுகியாயிருக்கிறான், மைத்திரன் துக்கியாயிருக்கிறான் என்னும்) விபவஸ்தை பொருந்துகின்றது.

(தன்னாலேயே தன்னுடைய துவம்சப்பிராகபாவங்கள் கிரஹிக்கப்பட்டுமே யென்றால்) தன்னாலேயே தன்னுடைய அபாவத்தைக் கிரஹிப்பதில் விரோத முண்மையால் கிராகிய (அறியப்படுங்) காலத்தில் கிராஹக (அறிபவன்)

மின்று. கிராஹகமிருக்கும்போது கிராஹியமின்று. பண்ணினகர்மத்தின் ஹானியும், பண்ணாதகர்மத்தின் வரவும் நேரிடுமாயை யால் துவம்சப்பிராகபாவங்கள் ஆத்மாவிற்கில்லை. சத்ருபமான ஆத்மா எங்கும்சம்பந்தித்திருப்பதால் அத்தியந்தாபாவமும் சம்பவிக்கமாட்டாது. துவைதம் மிதத்தையாகையால் அதிஷ்டான சத்தையுடன் தாதாத்மியத்தை யடைந்திருப்பதால் சுக்தி ரஜதாதிகள்போல் (ஆத்மாவின் கண்) அத்தியஸ்தமாயிருப்பதால் சத் தாதாத்மியத்தோடு கூடித்தோன்றுந் திரிசியத்தில் சந்பேதம் பொருந்தாது.

இதனால் (ஆத்மாவின் அப்பிரதி யோகித் தன்மையைக் கிராஹிக்கும் பிரமாணமிருப்பதால்) ஆத்மா அபாவப்பிரதி யோகி யன்றும். தேகேந்திரியாதிகளோ அபாவப் பிரதி யோகிகள். ஆதலால் அவைகள் ஆத்மாவன்று. ஆனால் சுவப்பிரகாச வடிவ அத்வைத ஆத்மாவினிடத்தில் அனாதி அநிர்வசநீய அவித்தையினால் கற்பிக்கப்பட்ட தேகாதிப் பிரபஞ்சமும் அநிர்வசநீயமாமென்பது வேதாந்தத்தின் இரஹசியமாம்.

(ஆ) ஆத்மா போதரூபமென்பதே உன்னுடையகொள்கை. சுஷுப்தியில் போதமில்லை; தூங்கி விழித்தவனுக்கு மிகவும் மூடனாயிருந்தே நென்கிற ஸ்மரண முண்டாகின்ற படியால். அப்படியிருக்க ஆத்மா எங்ஙனம் அவிநாசி யென்று சொல்லக்கூடும்?

(ச) “சுஷுப்தியேகசித்தஃ”—ஆத்மா சுஷுப்திக்குச் சாக்ஷிரூபமாயிருப்பதால் சுஷுப்தி காலத்தில் இல்லை

யென்று சொல்லக்கூடாது. சுஷுப்தியில் ஆத்மா இல்லை யென்று ஒப்புக்கொண்டால் நித்திரையில் நான் மூடனாயிருந்தேனென்று விழித்துக்கொண்ட காலத்தில் உண்டாகிற ஸ்மரணம் பொருந்தாமற் போய்விடும்.

மாதா, மானம், மிதி, மேயம் இவைகள் சுஷுப்திகாலத்தில் வியபிசாரியா (நாசமுள்ளனவா) யிருந்தாலும் அவற்றின் பாவாபாவங்கட்குச் சாக்ஷியான ஆத்மாவிற்கு மூன்று காலத்திலும் நாசமின்றும்.

(ஆ) பிரமைக்கு ஆசிரியம் பிரமாதா; அவனே கர்த்தா போக்தா; பிரதீபம் (விளக்கு) போல் தன்னையும் அன்னியத்தையும் பிரகாசிப்பிக்கின்றான். ஆகையால் அவன்கடாதிகள் சாக்ஷியை அபேக்ஷிக்கின்ற வாறுபோன்றபேட்சிக்கிறதில்லை.

(ச) பிரமாதா *13. விகாரியாகையால் தன்னுடைய விகாரத்தைக் குறித்துச் சாக்ஷித்துவ மதற்குப் பொருந்தாது; திரிசியத்திற்குத் திருஷ்டாத்தன்மை பொருந்தாது. பிரமாதாவும் பரிணாமியாகையால் திரிசியமாயிருக்கின்றான். ஆகையால் ஏகமான கூடஸ்தன் சர்வசாக்ஷி. (ஆகவே மேற்கூறிய தோஷமின்று.)

(ஆ) ஏகனாயும் பிரமை முதலிய தர்மங்கள் அற்றவனாயுமுள்ள கூடஸ்தனைச் சாக்ஷியாக ஒப்புக்கொள்ளுதல் கூடாது; பிரமாண மின்மையால்.

*13. பிரமாதா—(அந்தக்கரண வாபாச) ஜீவன்.

(ச) “தமேவபாந்தம் அதுபாதிசர்வம் தஸ்யபாசாசர்வ
மிதம் விபாதி”

(இ-ள்.) பிரகாசிக்கின்ற அவனை அதுசரித்தே சர்வமும் பிர
காசித்துக் கொண்டிருக்கின்றன. அவனுடைய பிரகாசத்தால் சர்வ
மும் பிரகாசிக்கின்றன.

“நதிர்ஷ்டே: திருஷ்டாரம் பஸ்யே:”

(இ-ள்.) சக்ஷு: முதலிய இந்திரியங்களா லுண்டான ஞான
த்தைப் பிரகாசிப்பிக்கின்றவனைப் பார்த்தல் முடியாது.

“அதிர்ஷ்டோ திருஷ்டா நான்னியோதோஸ்தி திருஷ்டா”

(இ-ள்.) அவன் எல்லாவற்றையும் பார்க்கிறவன் ; மற்றவைக
ளால் பார்க்கமுடியாதவன்; இவனைவிட வேறான திருஷ்டாவில்லை.

இவ்வாறு கூறும் வேதாந்தப் பிரமாண ராஜா
வினால் அவனை (கூடஸ்தனை) சர்வசாக்ஷியென்று பட்டா
பிஷேகம் பண்ணப்பட்டிருக்கின்றான். (ஆதலால் நீ கூறியது
பொருந்தாது.)

(ஆ) பிரமைகளுக் காசிரயமான அகூடஸ்தரான
பிரமாதாக்களை விட்டுப் பிரமைக்காசிரயமன்றி யிருக்கிற
கூடஸ்தனைப் பிரமாண ராஜாவானவன் (வேதாந்தமானது)
சர்வசாக்ஷியென்று சொல்வது இந்திரஜாலமே (மிக்க
விந்தையே)!

(ச) இங்ஙனம் நீ இந்திரஜாலமாமென்று சொன்னது
சரியே; (ஏனெனின்) சொப்பனம்போல் பிரமாதா அளித்
தியா காரியமாயிருப்பதால்.

(ஆ) ஆயினும், திருசிய (மன) மானது கடாதிக்களைப் போல் ஜடமாகையால் எவ்வாறு பிரமைக் காசிரயமாகும்?

(ச) தர்ப்பணாதி (கண்ணாடி முதலியவை) போல் சொச்சமாயிருப்பதால் சித்தினுடைய பிரதிபிம்பத்தைக் கிரஹிப்பதனாலாவது சித்தோடு தாதாத்மியாத்தியாசத்தி னாலாவது [பிரமாசிரயத்தன்மை திருசிய (மன) த்திற் குச் சம்பவிக்கும்].

(ஆ) ரூபமற்றதும் அவயவமற்றதுமான சைதன் னியத்திற்கு எப்படி பிரதிபிம்பங்கூடும்?

(ச) இவ்விடத்தில் என்ன பொருந்தாமை யிருக்கிறது? பிரம (மயக்க) காரணங்கள் அநேகமாயிருக்கின்றன. செவ்வரத்தம் புஷ்பத்தின் ரூபம் ரூபமற்றதா யிருந்தாலும் ஸ்படிகாதிகளில் பிரதிபிம்பித்ததாகக் காணப்பட்டிருக்கின்றது. சப்தத்திற்கும் பிரதி சப்தமென்னும் பேருள்ள பிரதி பிம்பம் காணப்பட்டிருக்கின்றது. இவ்விரண்டு பிரதிபிம்பங் களும் யாவராலும் அங்கீகாரம் பண்ணப்பட்டிருக்கின்றன. ஆத்மப்பிரதிபிம்பம் இவ்விரண்டற்கும் வேறுபட்டதெ ன்று நிரூபிக்க முடியாது.

(ஆ) ஆயினும், இந்திரியகிராஹியத்திற்கே பிரதி பிம்பமுண்டாம்.

(ச) நீ சொன்னது சரியன்று; வியபிசாரதோஷம் வருகின்றபடியால். இந்திரியத்தினால் கிரஹிக்கப்படாததும்

சாக்ஷிப்பிரத்தியக்ஷத்தினால் விளங்குவதுமான ஆகாசத்திற்கும் ஜலாதிகளில் பிரதிபிம்பங் காணப்பட்டிருக்கின்றது. வேறாயின், முழங்கால்வரைக்குமுள்ள ஜலம் அதிக ஆழமுள்ளதென்னும் ஞானம் உண்டாகாமற் போய் விடும்.

ஆகாசத்தின் பிரதிபிம்பம் சாக்ஷிபாலியமாயிருந்தாலும் அதிஷ்டானத்தைக் கிரஹிக்கும்பொருட்டுச் சக்ஷுஷ அபேக்ஷிக்கப்படுகிறது. இதனால், ஆகாயம் நீல வர்ண முடையதென்னும் பிராந்தியிலும் சக்ஷுஷவின் *14. அந்வய வியதிரேகங்கள் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. இந்தப் பிராந்தியில் பிரகாசத்தோடுகூடிய ஆகாசம் அதிஷ்டானமாயிருக்கின்றது. ஆகையால் பிம்பம் சாக்ஷுஷமாசக்ஷுஷக்கு விஷயமா) யிருந்தாற்றான் (பிரதிபிம்பிப்பதில்) ரூபத்தை அபேக்ஷிக்கும்; பிம்பம் சாக்ஷுஷமன்றியிருப்பின் ரூபத்தை அபேக்ஷிக்கமாட்டாது.

(ஆ) ஆயினும், ஆத்மா பிரதிபிம்பிப்பதில் யாது பிரமாணம்?

(ச) கேட்பாயாக. இதற்கு

*14. அது (காரணம்) இருந்தால் அது (காரியம்) இருத்தல் அந்வயமாம். அது இல்லாவிட்டால் அது இல்லா இருத்தல் வியதி ரேகமாம்.

“ரூபம் ரூபம் பிரதிருபோபபூவ ததஸ்யரூபம் பிரதி
சட்சாணய”

(இ-ள்.) ரூபந்தோறும் பிரதிபிம்பமாக ஆய்விடுகிறான்.

நானென்னும் வியவகாரத்தின் பொருட்டு இவனுக்கிதுரூபம்.

“மாயாபாஸேந ஜீவேசௌ கரோதி”

(இ-ள்.) மாயையானது பிரதிபிம்பத்தினால் ஜீவேசுரர்களா
கச் செய்கிறது.

இவை முதலிய சுருதிகளும்,

“ஏகதாபகுதாசைவ திரிஸ்யதே ஜலசந்திரவத்”

(இ-ள்.) ஒன்றாகவும் அனேகமாகவும் ஜலசந்திரன்போல்
காணப்படுகின்றான். (வாஸ்தவத்தில் ஆத்மாவொன்றே யிருப்பினும்
உபாதிவசத்தால் பலவாகக் காணப்படுகின்றது.)

என்னும் ஸ்மிருதியும்,

“ஸஏஷஇஹ பிரவிஷ்டஃ”

(இ-ள்.) அவனே இந்தச் சரீரத்தில் பிரவேசித்தான்.

“ஸஏதமேவவீமாரம் விதார்ய ஏதயா துவாராபிராப
[த்தியத”

(இ-ள்.) அவன் இந்த எல்லையை (பிரம்மாந்திரத்தை)ப் பிள
ந்து கொண்டு இதன் வழியாய் உள்ளே (ஜீவரூபமாய்ப்) பிரவேசிக்
கிறான்.

“தத்ஸ்மிருஷ்ட்வா ததேவாநு பிராவிசத்.”

(இ-ள்.) அந்தப் பிரஹ்மமானது அதைச் சிருஷ்டித்து அதில் பிரவேசித்தது.

இவை முதலிய சுருத (கேள்வி) அர்த்தாபத்தியும் பிரமாணமாம்.

“ஆபாஸ்ஏவச—ஜீவன் பரமாத்மாவின் பிரதிபிம்பம்” என்னும் (2-வது அத்தியாயம், 3-வது பாதம்) பிரஹ்ம சூத்திரமும், “அத ஏவச உபமா சூரியகாதிவத்—ஆகையினாற்றான் சூரியப் பிரதிபிம்பம்போ லிருக்கின்றதென்னு முபமானமிருக்கின்றது” என்னும் (3-வது அத்தியாயம் 2-வது பாதம்) பிரஹ்மசூத்திரமும் பிரமாணமாம்.

அந்தப் பிரதிபிம்பத்தைச் சத்தியமென்று பிரதிபிம்பவாதிகளும், மித்தையென்று ஆபாசவாதிகளும் சொல்லுகின்றனர்.

சொருபத்திலோ ஒருவருக்கும் விவாதமி (கட்சியி)ன்று. ஆகையால் அந்தவிசாரம் வேறும். (பிரகிருதத்தில் உபயோகமின்றும்.)

அந்தப்பிரதிபிம்பம் அசேதனத்தைப் பார்க்கிலும் விலக்ஷணமா (வேறு)மென்பது சுருதி சித்தமாயும் அனுபவ சித்தமாயுமிருக்கின்றது. ஆகையால், அந்தக்கரணத்திற்கு ஆத்மாவின் பிரதிபிம்பாத்தியரசுத்தின் வாயிலாகப் பிரமாத்ருத்தன்மை சித்திக்கிறது.

(ஆ) அத்தியாசமும்பொருந்தாது; அங்ஙனமன்றோ, ஆத்மாவில் அநாத்மாவின் அத்தியாசம் பண்ணப்படுகிறதா?

அல்லது, அநாத்மாவில் ஆத்மாவின் அத்தியாசம்பண்ணப் படுகிறதா? என்னுமிரண்டு பகஷ்த்துள்

முதலாவது பகஷம்பொருந்தாது; ஏனெனின்,

ஆத்மா சாமானியவிசேஷ தர்மங்களின்றி யெப் போதும் பிரகாசித்துக் கொண்டிருப்பதாலும் சாதிருசிய (ஒப்புமை) *15. முதலியவை யிராமையாலும் அதற்கு அதிஷ்டானத்தன்மை சம்பவியாது,

இரண்டாவது பகஷ்மும் பொருந்தாது; ஏனெனின்,

(1) அநாத்மாவை மித்தையென்றங்கீகரித்திருப்பதாலும்,

(2) மித்தியாவஸ்துவை அதிஷ்டானமாகக் கூறின் சூனியவாதமதத்தை அநுசரிப்பதாக முடிவதாலும்,

(3) அநாத்மா சத்தியமென்று சொல்லுமிடத்து அதற்கு நிவிர்த்தியுண்டாகாமையாலும் மோட்சம் சித்திக்காது.

சத்தியவஸ்து ஒரு அதிகாரண (இட)த்திலும் நிவிர்த்தி யடைவதின்று. ஞானத்தால் நிவிர்த்தி யடைகிறவஸ்து சத்தியமாகமாட்டாது.

*15. முதலியவை என்றதால் இந்திரியத்திற்கு விஷய மாதல் முதலியவைகளுங் கொள்க.

“பித்தியதேஹிருதயக் கிரந்தி: சித்தியந்தே ஸர்வஸம்சயா: க்ஷீயந்தே சாஸ்ய கர்மாணி தஸ்மின் திருஷ்டே பராவரே”

(இ-ள்.) பிரஹ்ம சாக்ஷாத்காரத்தை யடைந்திருக்கும்போது ஞானியின்கர்மங்கள் நாசத்தை யடைகின்றன; சர்வ சம்சயங்களும் நிவிர்த்தியாகின்றன; காமாதிகளும் நாசத்தையடைகின்றன.

“தமேவவிதிதுவா அதிமிருத்தியுமேதி நாந்நிய: பந்தாவித்தியதே அயநாய”

(இ-ள்.) அந்தப் பிரஹ்மத்தையே யறிந்து அவிச்சையை நாசம் பண்ணுகிறான்; மோக்ஷத்தையடைய வேறு மார்க்கமின்று.

“தரதிசோகமாத்மவித்—ஆத்மஞானி துக்கத்தைக் கடக்கின்றான்.”

என்றற்றொடக்கத்துச் சுருதிகள் ஞானத்தால் சுகல சம்சாரமும் நிவிர்த்தியாகின்றனவென்று பிரதிபாதித்துக்கொண்டு அந்தச்சம்சாரம் மித்தையென்று சூசிப்பிக்கின்றன (சூறிப்பிக்கின்றன).

“ஏகமேவாத்விதீயம்—ஒன்றே இரண்டாவதின்று.”

“அதேதாந்நியத் ஆர்த்தம்—இதை (பிரஹ்மத்தை) விட மற்றவை யெல்லாம் நாசமுள்ளவை.”

“நேஹநாநாஸ்தி கஞ்சந—இந்தப் பிரஹ்மத்தின்கண் பின்னமான யாதொன்றுமில்லை.”

“அதாத ஆதேசோ நேதிநேதி-இதுவுமன்று இதுவுமன்று என்னும் உபதேசம் ஏற்பட்டிருக்கிறது.”

என்றற்றொடக்கத்துச் சுருதிகள் அநாத்மாவைச் சாஷூத்தாகவே மித்தையென்று பிரதிபாதிக்கின்றன.

அனுமானம்.

அநாத்மா மித்தை; திரிசியத் தன்மையால்; சுத்தி ரஜ தாதிபோல் என்னும் அனுமானத்தாலும் (அநாத்மா மித்தையாம்).

ஆத்மாவில் அத்தியஸ்தமா யிருப்பதினாலேயே அநாத்மா சித்தித்திருக்கின்றது. அவ்வநாத்மாவில் ஆத்மாத்தியாசம் (ஆத்மாவின் சம்சர்க் காத்தியாசம்) உண்டாகின்றது; (எங்ஙனமெனின்) அநாத்மாவின் அத்தியாசத்தால் ஆத்மாவிற்குத் தோஷசாதிரிசிய முதலிய அத்தியாச காரணங்கள் சம்பவிப்பதால். ஆத்மாவினிடத்து அநாத்மாத்தியாச மிருக்கிற தென்பதில் ஆத்மாசிர *16. யாதி தோஷம் வருவதால் (அத்தியாசம் பொருந்தாது.) இதனானே ஆத்மாநாத்ம

*16. ஆதியென்பதனால் அன்னியோன்னியாசிரயம், சக்கிரி, அநவஸ்தையாகிய விவைகளையுங் கொள்க.

ஆத்மாசிரய தோஷம்—தன்னைப்பற்றுத லென்னுங் குற்றம். அஃதாவது ஒன்று தானே தனதுற்பத்தியில் காரணமாதல். இங்கு அஞ்ஞானம் தனது அத்தியாசத்திற்குத் தானே காரணமென்று கூறுதல் ஆத்மாசிரய தோஷமாம்.

அத்தியாசம் அவித்தியா வடிவ மாகையால் விகற்பத்திற் (வேறுபாட்டிற்) கிடமில்லை யென்பதும் நிராகரிக்கப்பட்டது. சுவப்பிரகாசமான ஆத்மாவில் அவித்தையும் பொருந்தாது. அங்ஙனமன்றே;

அவித்தையானது அத்தியஸ்தமா? அல்லது அநத்தியஸ்தமா? அவற்றுள்

(1) முதலாவது பக்ஷத்தில் ஆத்மாசிரய முதலிய தோஷப்பிரசங்கம் எங்ஙனம் வாராமற்போம்?

(2) இரண்டாவது பக்ஷத்தில் அதற்கு (அவித்தைக்கு) நாசமிராமையின் மோக்ஷம் வாராமற்போம். சுகலவியவ காரமும் அத்தியாசத்தினு லுண்டாகின்றன வென்று சொல்லு மிடத்து இது பிரமை இது பிராந்தி யென் னும் வியவஸ்தையி (வேறுபாடி-) ன்றிப்போம்.

ஒரே ஆத்மாவிற்குப் *17. பிரமாணத்தன்மை, பிரமேயத்தன்மை, பிரமிதித்தன்மை, பிரமா த்ருத்தன்மைகள் சம்பவித்தல் விருத்தமாகும். விரோதமில்லா தங்கீகரிக்கின்

*17. பிரமாணத்தன்மை முதலியவை ஒரே ஆத்மாவிற்கு விரோதமின்றிச் சம்பவிக்கு மென்றுரைக்கு மிடத்து அது சுகத மதத்திற்குச் சமானமாகும்; ஏனெனின், சுகதர் (பௌத்தர்கள்) க்ஷணிக (கணப்போதிருப்பதான) விஞ்ஞானமொன்றே பிரமாணத்தன்மை முதலியனவாகப் பரிணமிக்கின்றதென்று கூறுகின்ற மையினென்க.

றன மென்று சொல்லுமிடத்துச் செளகத (விஞ்ஞான வாதி யின்) மதப்பிரவேசம் சம்பவிக்கும்.

(ச) நான் மனிதன், கர்த்தா, போக்தா என்றற் றெடக்கத்து ஞானம் சர்வஜனப் பிரசித்தம். அந்த ஞானம்

i. ஸ்மிருதியுமன்று;

(1) பிரத்தியக்ஷமாய் விளங்குவதால்,

(2) பேதஞான அபாவத்தினாலுண்டான விசிட்ட புத்தித்தன்மையால்.

ii. பிரமையுமன்று; சுருதி யுத்திகளினால் பாதிக்கப் படுவதால்.

“யோயம் விஞ்ஞானமய: பிராணேஷுஹிருத்தி யந்த: ஜோதி: புருஷ:”

(இ-ள்.) எவன் விஞ்ஞானமயனோ அவன்பிராணனிலும் விலட் சணமாய் இருதயத்தி லிருக்கிறஜோதி ரூப புருஷன்.

“அயமாத்மா பிரம்மா”

(இ-ள்.) இந்த ஆத்மாப் பிரஹ்மம்.

“ஸத்தியம் ஞானம் அநந்தம் பிரம்மா”

(இ-ள்.) சத்தியமாயும், ஞானசொருபமாயும், அநந்தமாயு மிருக்கின்றது பிரஹ்மம்.

“விஞ்ஞான மாநந்தம் பிரம்மா”

(இ-ள்.) விக்கியானமாயும் ஆனந்தமாயு மிருக்கிறது பிரஹ்மம்.

“ய: ஆத்மா அபஹதபாப்மாயத் ஸாக்ஷாத் அபரோ க்ஷாத்பிரம்மய: ஆத்மாஸர்வாஸந்தர: யோசநாயாபிபாஸே

சோகம்மோஹம் ஜராம் மிர்த்தியும் அத்தியேதி ஸயத்தத் திரகிஞ் சித்பஸ்யதி அநந்வாகதஃ தேநபவதி அஸங்கோஹ அயம் புருஷஃ”

(இ-ள்.) எந்த ஆத்மாவானவன் பாபமற்றவனோ, எந்தப் பிரஜ்ஞம் பிரத்தியக்ஷமாயிருக்கிறதோ, எந்த ஆத்மா சர்வாந்தரியாமியோ, எந்த ஆத்மா பசிதாகங்களையும் சோகம், மோகம், ஜரை, மிருத்திமாய இவைகளையும் தாண்டுகிறானோ, எவன் சொப்பனகாலத்தினை எதைப் பார்க்கிறானோ அவன் அதனுடன் சம்பந்தப் படாதவன், இந்தப் புருஷன் சம்பந்தமற்றவன்.

என்றற்றொடக்கத்துச் சுருதிகள் அகர்த்தா அபேக்தா பரமாநந்த பிரஹ்மரூபமென்று ஆத்மாவைக் காட்டுகின்றன.

விகாரமுடையது பரிச்சின்னமாகும். பரிச்சின்னமுடையது அநாத்மாவாம். (ஆத்மா) தன்னாலேயே தன்னைக் கிரஹிக்கும் பக்ஷத்தில் (அதற்குக்) கர்ம கர்த்துருத்துவமாகப் பொருந்துந் தன்மை சம்பவிக்க மாட்டாது.

திருக்குவிற்கும் திரிசியத்திற்கும் சம்பந்தம் பொருந்தாமையாலும், *18. பேத சம்பந்தத்தினாலாவது அபேத சம்பந்தத்தினாலாவது *19. தர்ம *20. தர்மிபாவம் பொருந்

•18. சையோக சமவாய சம்பந்த மிரண்டும் பேத சம்பந்தமாம்; தாதாத்மிய சம்பந்தம் அபேத சம்பந்தமாம்.

•19. தர்மம்-கர்த்திருத்துவ முதலியவை.

•20. தர்மி-அவற்றை யுடையது.

தாமையாலும், ஞானமநித்திய (அநேக) மென்று சொல்லுமிடத்து அந்தந்த (ஞான) வியக்திகளுக்குப் பேதம், அவற்றின் துவம்சம், பிராகபாவம், சமவாயம், ஞானத்துவ மென்னும் ஜாதிமுதலியவற்றை ஒப்புக்கொள்ளின் *21. கௌரவமாம்.

ஞானம் ஏக (நித்திய) மென் மொப்புக்கொள்ளுவது மிகவும் லாவகமாம் (எளிதின் முடிதலாம்). கடஞான மென்றும் படஞான மென்றும் தோன்றும் ஞானபேதம் கடமுதலிய உபாதியினற்றான் தோன்றுகின்றது. சுபாவத்திலோ ஞானம் ஞானம் என்றே ஏகரூபமாகவே அறியப்படுகின்றது. ஞானங்களின் உற்பத்தி நாச ஞானமோ அவசியம் கற்பிக்கவேண்டிய விஷய சம்பந்தத்தையே (அந்தஞானம்) விஷயமாகவுடைமையால் பொருந்தும்.

*22. உபாதிபராமரிசு (சம்பந்த) மின்றிக் கடத்திற்கும் கடாந்தரத் (வேறுகடத்) திற்கும் பேதம் தோன்றாமை யாலும், பிரதிபந்தக (தடையின்) ஞானமிராமையாலும் கடாதிகளுக்கு ஏகத்துவம் (ஒன்றாந்தன்மை) இருக்கட்டும்; இருப்பினும் ஒவ்வொரு புருஷனுக்கும் ஞானம் வெவ்வேறாக அங்கீகரித்தல் வேண்டும்; ஏனெனின், சைத்திரனது

*21. ஒருவஸ்துவினாலேயே ஒருகாரியஞ் சித்திக்கக்கூடியதாயிருக்க, அதற்குப் பலவஸ்துக்களை ஹேதுவாகக்கற்பித்தல் மிகைபடக் கூறலென்னும் கௌரவதோஷமாம்.

*22. இவ்விஷயம் வியாக்கியானத்தையொட்டி விரித்தெழுதப்பட்டது.

ஞானம் மைத்திரனிடத்தின்மையால். இவ்வாறு கூறின் ஆகாசம், காலம், திக்காகிய விவற்றிற்கும் கடாகாசம் படத்தின்கணினு; அந்தக்கடகாலத்தில் இந்தக்கடகாலமின்று; கிழக்குத்திக்கு மேற்குத்திக்கன்று என்றற் றெடக்கத்து ஞானத்தால் பேதம் வரல்வேண்டும். அந்தப் பேத ஞானமோ உபாதியாலாகியதாம். ஞானமொன் றென்பதிலும் அங்ஙனமாம்.

கர்த்திருத்துவாதி வாஸ்தவமென்று சொல்லுமிடத்து மோக்ஷஞ் சித்திக்காமற்போம்.

ஆத்மா சுவப்பிரகாச வடிவமென் றங்கீகரிக்காவிடத்து ஜகத்திற்கு ஆந்தியம் (குருட்டுத்தன்மை) சம்பவிக் கும். ஆத்மா அதிகப் பிரீதிக்கு ஆசிரயமாயிருப்பதால் ஆந்த ரூபமாம். ஆகையால் ஆத்மா நிர்தர்மம், நித்தியம், சுவப்பிரகாசம், சுகசொரூபமாம். இவை முதலிய யுக்திகள் ஆத்மாவை நித்திய மென்றும், சுவப்பிரகாச மென்றும், பரமானந்த மென்றுந் தெரிவிக்கின்றன. ஆகையால் நான் மனிதன், நான் கர்த்தா என்றற்றெடக்கத்து ஞானம் *23. பரிசேஷத்தால் பிராந்தி யென்று பெறப்பட்டது. பெறப்பட்டமையின், பிராந்திக்கு யோக்கியமான காரணமும் கற்பித்தல் வேண்டும். கற்பிக்கின்றகாரண

*23. பலபொருள்கள் நிகழ்ந்தகாலத்து மற்றவை நிகேஷதிக் கப்பட எஞ்சிநிற்கும் ஒருபொருளிலுண்டாகும் நிச்சயமெனுவோ அது பரிசேஷமெனப்படும்.

மும் அத்விதீயமான ஆத்மாவின் கண் அத்தியஸ்தமாக என்னை நானறியவில்லை யென்னும் ஞானத்தால் சித்திக்குள் றது. ஆகையால் நான் அறியேனென்னும் சாக்ஷி ஞானத் தால் சித்தமான அநிர்வசநீய அஞ்ஞானமே காரணமாம். இது (அஞ்ஞானம்) அபாவரூபமன்று.

ஞானம் நித்திய மாகையால் அதற்கு அபாவம் சம்ப வியாதென்று முன்னரே சொல்லப்பட்டது. *24. தர்மி ஞானம், பிரதியோகிஞானம், *25. தர்மிஞானபாவம், பிரதி யோகி ஞானபாவம் இவைகளால் *26. வியாகாததோஷம் சித்திக்கும்.

*24. வேறொன்றை யாசிரயித்ததாய்ச் சுதந்தரமின்றி யிருப் பது தர்மமெனப்படும். அதனையுடையது தர்மியெனப்படும்.

*25. அபாவ ஞான முண்டாவதற்குத் தர்மிஞானமும் பிரதி யோகி ஞானமும் காரணமாம். அஞ்ஞானத்தை ஞானபாவ மென்று சொல்லு மிடத்து ஞானபாவஞானத்தைக் குறித்து ஞானமாகிய பிரதியோகியின் ஞானமும் தர்மியாகிய அதிகாரண (இட)த்தின் ஞானமும் காரணமாம். பிரதியோகிஞானமும் தர்மி ஞானம் மிருக்கும்போது அவற்றின் அபாவ ஞானம் வரமாட் டாது. எஞ்ஞானமும் பிரதியோகியாகிய ஞானமும் தர்மியாகிய ஆத்மாவின் ஞானமும் மிருத்தலால் அவற்றின் அபாவம் ஒருபோ தும் வருதற்கிடனின்றி. ஞானமுள்ளபோது அதன் அபாவம் மிருக்குமென்பது எனக்குநாக்கில்லை யென்பது போன்ற தோஷமாம்.

*26. ஒன்றற்கொன்று விரோதமுள்ள இரண்டு தர்மங்கள் ஒரு அதிகாரணத்திற் (தர்மியிற்) கூடியிருப்பது வியாகாததோஷ

இந்த அஞ்ஞானம் பிராந்தி, சம்சயம், இவற்றின் சம்ஸ்காரபரம்பரை வடிவமு மன்றும்; (நானஞ்ஞானி யென்று) பிரத்தியக்ஷமாயிருப்பதால். இறந்தகால எதிர் காலத்திய பிராந்தி சம்சயங்கள் இவற்றின் சம்ஸ்காரம் ஆகியவிவற்றைப் பிரத்தியக்ஷமாக அறிதல்முடியாது; ஆவரணமாயிருப்பதாலும், பிராந்திக்கு உபாதான காரண மாயிருப்பதாலும், ஆத்மா நிர்விகாரமாகையாலும், அந்தக் கரணாதிகள் அஞ்ஞான ஜன்னியமாகையாலும்,

“தேவாத்ம சக்திம் ஸ்வகுணை: நிகூடாம்”

(இ-ள்.) சிருஷ்டியாதிலீலையோடு கூடிய பிரஹ்மத்தின் சக்தி (பிரஹ்மத்தை யாசிரயித்துக் கொண்டும் விஷயமாக்கிக் கொண்டு மிருக்கின்ற சக்தி) சத்துவரஜஸ்தமோ குணங்களுடன் கூடியிருக் கின்றது.

“மாயாந்து பிரகிருதிம் வித்தியாத் மாயிரந்துமஹே ஸுவரம்”

(இ-ள்.) மாயையை (உலகத்திற்கு) உபாதானகாரண மென்ற ரியவேண்டும். மஹேசுவரனை மாயையோடு கூடினவரென்றறிதல் வேண்டும்.

“இந்திரோமாயாபி: புருருப ஈ யதெ”

(இ-ள்.) பரமேசுவரன் மாயைகளினாலே அநேகரூபமாயறியப் படுகிறான்.

மெனப்படும். அது என்றாய்மலடி எனக்குநாக்கில்லை என்றற் போல்வனவாம்.

“ அநிருதேநஹி பிரத்தியூடா: ”

(இ-ள்.) மித்தியாவடிவ அஞ்ஞானத்தால் மறைக்கப்பட்டவர்கள்.

“ நீஹாரேண பிராவிருதா: ”

(இ-ள்.) பனிக்குச்சமானமான அஞ்ஞானத்தால் குழப்பட்டவர்கள்.

“ பூயச்சாந்தே விசுவமாயா நிவிர்த்தி: ”

(இ-ள்.) முடிவில் மறுபடியும்தேகாதிகாரியமாகிய விசுவமாயா நிவிர்த்தி யுண்டாகின்றது.

என்றற்றொடக்கத்துச் சுருதிகளாலும் (அஞ்ஞானமொன்றிருக்கின்ற தென்று தெரியவருகின்றது.)

மாயை, அவித்தை, அநிர்வாச்சியம், அநுர்தம், தத்துவஞான நிவிர்த்தியம் (நிவிர்த்தியாதல்) என்றிவ்வாறு சொல்லப்படும் அஞ்ஞானமே *27. தனதத்தியாசத்திற்கும் மற்றவற்றின் அத்தியாசத்திற்குங் காரணம்.

*27. தனது பிரகாசத்தின் பொருட்டு வேறுபிரகாசத்தின் அபேகையின்றியதா யிருத்தலின், தன்னையும் பிறவற்றையும் நிர்வகிக்குந் தீபத்தைப்போலவும், சாங்கியர் முதலியோர் கொண்டுள்ள தன்னையும் பிறவற்றையும் நிர்வகிக்கும் சொப்பிரகாச ஆத்மாவைப்போலவும், நையாயிகர் கொண்டுள்ள தன்னையும் பிறவற்றையும் நிர்வகிக்கும் கடபடங்களின் அந்நியோந்நியா பாவவடிவப் பேதத்தைப் பேதிப்பது தானேயாகின்ற பேதத்தினைப்போலவும் முற்கூறிய காரியாதத்தியாசத்தின் காரணமாகிய மூலாவித்தை

(இவ்வாறு சொல்வதில்) ஆத்மாசிரயாதி தோஷமுண்டாகாது.

அவ்வஞ்ஞானம் அநாதியா (உற்பத்தியில்லாததா) யிருப்பதால் அத்தோஷங்கள் தள்ளப்பட்டன.

சுவப்பிரகாசமான ஆத்மாவே ஞெப்தி (ஞான) ரூபமாகையால் ஆத்மாவிலே அத்தியாசம் சம்பவிக்கலாம்

யெதுவோ அது தன்னையும் பிறவற்றையும் நிர்வாகஞ்செய்வதாயிருத்தலின் சுத்த சேதனவடிவ அதிஷ்டானத்தில் தனது கற்பனைக்குக்காரணம் தானேயாம்”.

“எங்ஙனம் கடபடங்களைப் பேதிப்பது (பேதஞ்செய்வது) அவ்விரண்டின் பேதமோ அங்ஙனமே அப்பேதத்திற்குக் கடமுதலியவற்றோடுள்ள பேதமெதுவோ அந்தத் தனது பேதத்தையும் கடமுதலியவற்றையும் பேதிப்பதும் தானாகிய ஒருபேதமேயாமென்று கொண்டிருக்கின்றனர். ஈண்டுத் தானே கிரியையின் கர்த்தாவும் தானே கிரியையின் கர்ம (விஷய) மூமாயிருத்தலின் ஆத்மாசிரயவடிவதோஷமுண்டாகின்றது. அவ்வாத்மாசிரயம் அவர்களுக்குத் துஷணரூபமன்று; ஆனால், பூஷணவடிவமாம். இவ்வாறே எமது சித்தாந்தத்திலும் தனது அத்தியாசத்தில் அவித்தை தானே காரணமாமெனக்கொள்ளப்பட்டிருக்கின்றது. ஈண்டும் ஆத்மாசிரயவடிவ தோஷமுளது. அதுவும் துஷணரூபமன்று; ஆனால் பூஷணரூபமாம்” என்று பாலபோதத்தின் மூலத்திலும் உரையிலும் முறையே சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

மாயாகாரிய ஆவரணவிசேஷப சக்திகள் ஆற்றொழுக்குப்போல் பிரவாகவடிவ அனாதியாகையின் அவற்றின் காரணத்திற்கும் அனாதித்துவம் பொருந்தும்.

என்று மேற்கூறிய காரணங்களால் அத்தியாசத்துடன் கூடிய சைதன்னியத்தில் அகங்காராத்தியாசம், அந்த அகங்காராத்தியாசத்துடன் கூடிய சைதன்னியத்தில் காமசங்கற்ப முதலிய அகங்கார தர்மங்களின் அத்தியாசம், குருட்டுத்தன்மை செவிட்டுத்தன்மை நபும்சகத்தன்மை முதலிய இந்திரிய தர்மங்களின் அத்தியாச முண்டாகின்றன.

இந்திரியங்களோ பரோக்ஷமான்கயால் அவைகளுக்கு அபரோக்ஷமான தர்மியின் அத்தியாசம் சம்பவிக்கமாட்டா தென்பது சித்தாந்தமாம். இந்திரிய தர்மாத்தியாசத்துடன் கூடிய ஆத்மாவில் “நான் மனிதன்” என்றற்றொடக்கத்து ஸ்தூலதேகாத்தியாசம் மனிதத்தன்மை முதலிய தர்மங்களுடன் கூடியே யுண்டாகின்றதேயன்றி நான் தேகமென்று தர்மிசொருபமாக யுண்டாகுதில்லை; (ஏனெனின்) அவ்வாறு ஞானமுண்டாகாமையின்.

அந்த (ஸ்தூலதேக) அத்தியாசத்துடன் கூடிய ஆத்மாவில் ஸ்தூலத்தன்மை முதலிய தர்மங்களின் அத்தியாசமும், அந்த (ஸ்தூலத்தன்மை முதலிய தர்மங்களின்) அத்தியாசத்துடன் கூடிய ஆத்மாவில் பாஹியமான புத்திர பாரியாதிகளுடைய சாகல்ய (நிறைவு) வைகல்ய (குறைவு) முதலிய தர்மங்களின் அத்தியாசமு முண்டாகின்றன. இவ்வாறு சைதன்னியத்திற்கும் அகங்காரமுதல் தேகபரியந்தமான அநாத்மாக்களில் சம்சர்க்க (பிரதிபிம்ப வடிவ)

த்தினால் அத்தியாசம் சம்பவிக்கின்றது. அத்தியாசத்தின் வியவதான (மறைப்பின்) தாரதம்மியத்தினால் பிரீதியின் தாரதம்மிய மேற்படுகின்றது.

“ வித்தாத்தபுத்திரா: பிரியம் புத்திராத்தபிண்ட:;
பிண்டாத் ததேந்திரியம் இந்திரியேபிய:
பிரிய: பிராண: பிராணாத் ஆத்மாபர: பிரிய: ”

(இ-ள்.) தனத்தைவிடப் புத்திரன் பிரியன் ; புத்திரனைவிட ஸ்தூல சரீரம் பிரியம்; ஸ்தூல சரீரத்தை விட இந்திரியம் பிரியம்; இந்திரியங்களைவிட அந்தக்கரணம் பிரியம் ; அந்தக்கரணத்தை விடப் பரமாத்மா பிரியமாம்.

என்று வார்த்திகாமிர்த்தத்தில் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

தேகத்தைவிட இந்திரியாதிகள் பிரியமாம்; ஆயுதம், மழை முதலியவற்றால் உபத்திரவ முண்டாகும்போது கண் முதலிய இந்திரியங்களை மூடுவது அநுபவசித்தமா யிருக்கின்றமையின்.

“ நான் அஞ்ஞானி ” யென்றல் முதலிய விடங்களில் பரஸ்பர அத்தியாசம் ஒப்புக்கொண்ட படியால், அத்தியாசமுமுமையும் பரஸ்பர (அன்னியோன்னிய) அத்தியாசத்தினால் சித் அசித் கிரந்தி (முடிச்சு) ரூபமாயிருக்கின்றது. இரண்டிலொன்றற்கு அத்தியாசம் ஒப்புக்கொள்ளா மிடத்து இரண்டிலொன்றற்கே பானம் (தோற்றம்) நேரிடும்; (ஏனெனின்) அத்தியஸ்தமே பிராந்தியில் தோன்றுகின்ற தென்னும் நியமமிருப்பதால்.

இவை ரங்க (நயம்) இரஜதங்கள் என்று சமூகாலம்பன பிரமம் (கூட்டத்தை விஷயமாகவுடைய பிராந்தி) போல்

இதரேதர (அன்னியோன்னிய) அத்தியாசம் அவசியம் ஒப்புக்கொள்ளல் வேண்டும். சர்வபாத ஞானத்திற்கும் சைதன்னியம் அவதி (எல்லை) யாயிருப்பதால், அஃதவது பாத்திய (பொய்யென்று நிச்சயிக்கப்படுகின்ற) ஞானத்தில் விஷயமன்றியிருப்பதால் சைதன்னியம் மிச்சப் படுகின்றது. அங்ஙனமாவதால் ஞானியவாதம் சம்பவிக்காது.

அத்தியாசத்தில் சத்தியாதூர்த (பொய்) வஸ்துக்கள் தோன்றுகின்றன. ஆகையால், உத்தரோத்தரமான (பின்பின்னான) அகங்காரத்தியாசத்தைக் குறித்துப் பூர்வ பூர்வ (முன் முன்னான) அத்தியாசம் காரணமே. அது பீஜாங்குரம்போல் அநாதியாம். அனித்தியாத்தியாசமும் ஒன்றே; அதுவும் அனாதியாம்.

(ஆ) அத்தியாசம் அனாதியென்று சொல்லுமிடத்து

“ஸ்மிருதிருப: பரத்ரபூர்வநிருஷ்டாவ
பாஸ: அத்தியாச:”

(இ-ள்.) ஸ்மிருதிருபமாக வேரோரிடத்தில் முன்பார்த்த வஸ்துவின் தோற்றம் அத்தியாசம்.

என்று பாஷியக்காரர் அத்தியாசம் ஸ்மிருதிருபமென்று சொன்னதால் அது சம்ஸ்கார ஜன்னியமென்று பெறப்பட்டது. அதற்கு விரோதம் வருகின்றது.

(ச) பாஷியக்காரர்வசனம் காரியாத்தியாச அபிப் பிராய மாகையால் மேற்சொன்ன தோஷமின்றும்.

“பரத்ர பராவபாஸ:—ஒன்றில் வேறொன்றின் தோற்றம் அத்தியாசமாம்”

இதுவே ஸாதி (உற்பத்தியுடையது) அனாதியா (உற்பத்தியில்லாததா)ன அத்தியாசத்திற்குப் பொதுவான லக்ஷணமாம்.

அல்லது “ஸத்தியாநிர்தே மிதுநீகீர்தியா—சத்திய வஸ்துவையும், மித்தியாவஸ்துவையும் ஒன்றாகக்கலந்து” என்னும் பாஷியவசனத்தினால் சத்திய மித்தியாவஸ்துக்கள் சேர்ந்துதோன்றுவது அத்தியாசமா மென்பது சித்தாந்த லக்ஷணம்.

இவ்வாறு லக்ஷணம் சொல்லுவதால் காரணத்தியாசத்திலும் *28. அவ்வியாப்தியில்லை.

*29. பீஜாங்குரம்போல் காரியாத்தியாசமும் பிரவாக ரூப அனாதியென்று சொன்னதினால் யாதொரு தோஷமு

*28. லக்ஷியத்தின் ஏகதேசத்தில் லக்ஷணமிருத்தல் அவ்வியாப்தி யெனப்படும்.

*29. பீஜத்தி (வித்தி) னின்று அங்குரமு (முளையு) ம் அங்குரத்தினின்று பீஜமுமுண்டாவதுபோல்.

பின்னும். இவ்வாறு அத்தியாசம் சித்தித்திருக்க ஒரு ஆத்மாவிற்கு ஜீவேசுவராகி வியவஸ்தையும் பிரமாண பிரமேயாதி வியவஸ்தையும் பொருந்தும்.



5. வார்த்திககாரர் மதம்.

அங்ஙனமன்றோ அஞ்ஞான *30. உபஹிதமான ஆத்மா (ஈசுவரன்) அஞ்ஞானத்துடன் தாதாத்மியத்தை யடைந்தவனாகக்கொண்டு தனக்கும் தன் பிரதிபிம்பத்திற்கும் பேதமிராமையால் அந்தர்யாமி யென்றும் சாக்ஷியென்றும் ஜகத்காரண மென்றும் சொல்லப்படுகின்றான்.

புத்தியுபஹிதமான ஆத்மாவும் புத்தியோடு தாதாத்மியத்தையடைந்து தனக்கும் தன்பிரதிபிம்பத்திற்கும் பேதமிராமையால் ஜீவனென்றும், கர்த்தாவென்றும், போக்தாவென்றும், பிரமாதாவென்றும் சொல்லப்படுகின்றான்.

இவ்வாறு வார்த்திககாரர் சொல்லுகின்றனர்.

தேகந்தோறும் புத்தி பின்னபின்னமா யிருப்பதால் அதனையடைந்த சிதாபாச (சித்பிரதிபிம்ப) பேதத்தால் அதனுடன் ஒன்றான சைதன்னியமும் பின்னம்போல்

*30. உபஹிதம்—உபாதிபுடன் கூடியது.

தோன்றுகின்றது. அஞ்ஞானத்திற்கோ சர்வகாலத்திலும் பேதமிராமையால் அதனையடைந்த சிதாபாசனுக்கும் பேதமின்று. பேதமிராமையால், அதனுடன் ஒன்றான (பிரிவற்ற) சாக்ஷி சைதன்னியத்திற்கும் ஒருகாலும் பேதம் தோன்றுகின்றதில்லை.

இந்தப்பக்ஷத்தில் தத்துவமுதலிய பதங்களில் ஜஹத் (விட்ட) லக்ஷணையே ஒப்புக்கொள்ளப்படுகின்றது; ஏனெனின், ஆபாசனுக்கு உபாதிபாகிய வாச்சியார்த் தத்தை விட்டபடியால்.

ஆபாசனும் ஜடாஜட விலட்சணமா யிருப்பதால் அநிர்வசநீயமாயிருக்கின்றான். ஆகையால்,

“ஸாபாஸாஞாந வாசீ யதி பவதி புந: பிர்ம்மசப்த: ததா அஹம்சப்தோ அஹங்கார வாசீ பவதிது ஜஹதீ லக்ஷணா தத்ரபக்ஷே.”

(இ-ள்.) பிரஹ்மசப்தமானது ஆபாசத்துடன் கூடின அஞ்ஞானத்தைச் சக்தியால் பிரதிபாதித்ததே யாயின் அப்போது அஹம் சப்தம் அகங்காரத்தைச் சக்தியால் பிரதி பாதிக்கும். இந்தப் பக்ஷத்தில் (தத்துவமாதிரி பதங்கட்கு) ஜஹத் லக்ஷணையாம்.

என்று சம்க்ஷேப சாரீரகத்தில் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

(ஆ) 1. ஆபாசனுக்கே பந்தம்; கேவல சைதன்
னியமோ முக்தம். ஆகையால் பந்த மோக்ஷங்கள் ஓர் அதி
கரணத்திலின்றும்.

2. (மேலும்) தன்னுடைய நாசத்தின் பொருட்டும்
பிரவிர்த்திபொருந்தாது.



6. வார்த்திககாரர் மதம்.

ஆபாசவாதம்.

(ச) கேவல சைதன்னியத்திற்கே ஆபாசத்துவாரா
(வாயிலாக) பந்தம் ஒப்புக்கொண்டிருப்பதால் (மேற்பொ
ன்னதோஷம் பொருந்தாது).

“அயமேவஹிரோ நர்த்தோயத் ஸம்ஸாரியாத்ம் தரிசநம்.”

(இ-ள்.) ஆத்மாவைச் சம்ஸாரியாய்ப் பார்ப்பது எதுவோ
அதுவே அநர்த்தம்.

என்று வார்த்திககாரரால் சொல்லப்படுகின்றது.

(1) சத்த சைதன்னியத்திற்கு ஆபாசமே பந்தம்.
அதன் நிவிர்த்தியே மோக்ஷம். ஆதலின் ஒரு தோஷமு
மின்றும்.

(2) அல்லது, ஆபாசனுடன் கூடிய சைதன்னியமும்
தத்துவமசிபதவாச்சியம்; அதனால் வாச்சியத்தின் வக

தேசத்தைப் பரித்தியாகம் பண்ணுவதால் ஜஹதஜஹத் (விட்டுவிடாத) லக்ஷணையாம். ஆகையால் ஒரு தோஷமுமின்றும்.

இந்தப் பக்ஷந்தான் ஆபாசவாதமென்று சொல்லப்படுகின்றது.



7. விவரணகாரர் மதம்.

பிரதிபிம்ப வாதம்.

i. அஞ்ஞான உபஹிதமான பிம்பசைதன்னியம் ஈசுவரன்.

ii. அந்தக்கரணம் அதன் சம்ஸ்காரம், இவைகளோடு கூடிய அஞ்ஞானத்தில் பிரதிபிம்பித்த சைதன்னியம் ஜீவனென்று விவரணகாரர் சொல்லுகின்றனர்.



8. சம்க்ஷேபசாரீரகாரர் மதம்.

i. அஞ்ஞானத்தில் பிரதிபிம்பித்த சைதன்னியம் ஈசுவரன்.

ii. புத்தியில் பிரதிபிம்பித்த சைதன்னியம் ஜீவன்.

iii. அஞ்ஞான உபஹிதமான பிம்ப சைதன்னிய வாதமென்று சம்க்ஷேபசாரீரகாரர் சொல்லுகின்றனர்.

மேற்சொல்லிய இரண்டு பக்ஷத்திலும் புத்திபேதத் தால் ஜீவபேதம் பெறப்படுகின்றது.

பிரதிபிம்பம் பாரமார்த்திகமாயை யால் தத்துவமாதி பதங்களில் ஜஹத ஜஹத் லக்ஷணையாம்.

இது பிரதிபிம்பவாத மென்று சொல்லப்படும்.



9. வாசஸ்பதி மிசிரர் மதம்.

அவச்சேதக வாதம்.

i அஞ்ஞானத்திற்கு விஷயமான சைதன்னியம் ஈசுவரன்.

ii அஞ்ஞானத்திற்கு ஆசிரயமான சைதன்னியம் ஜீவ னென்று வாசஸ்பதி மிசிரர் சொல்லுகின்றனர்.

இந்தப்பக்ஷத்திலும் அஞ்ஞானம் பலவாதலால் ஜீவ னும் நாநாவாம்.

ஜீவன்தோறும் பிரபஞ்சம் வெவ்வேறே.

ஜீவனே தனதஞ்ஞான உபஹிதனாயிருப்பதால் ஜகத் திற்கு உபாதான காரணமாயிருக்கின்றான்.

(ஜீவன்தோறும் பிரபஞ்சம் வெவ்வேறென்று சொல் லும் பக்ஷத்தில் நீ பார்த்த கடத்தை நான் பார்த்தேனெ

ன்னும்) *31. பிரத்திய பிஞ்ஞை எங்ஙனங் கூடுமெனின் ; சாதிரிசியத்தினால் பொருந்தும். ஈசுவரன் சப்பிரபஞ்ச மான (பிரபஞ்சத்துடன் கூடினவனான) ஜீவனுடைய அவித் தைக்கு அதிஷ்டான (விஷய) மா யிருப்பதால் காரண மென்று *32. உபசாரமாகச் சொல்லப்படுகின்றான்.

இஃது அவச்சேதகவாத மென்று சொல்லப்படும்.



10. திருஷ்டி சிருஷ்டி வாதம்.

i அஞ்ஞான உபஹித பிம்பசைதன்னியம் ஈசுவரன்.

ii அஞ்ஞான பிரதிபிம்ப சைதன்னியம் ஜீவன்.

*31. பிரத்தியக்ஷஞானம் அபிஞ்ஞாநுபப்பிரத்தியக்ஷம், பிரத் திய பிஞ்ஞாநுபப் பிரத்தியக்ஷமென் றிருவகைத்தாம்.

(1) கேவலம் இந்திரிய சம்பந்தத்தா லுண்டாகும் ஞானம் அபிஞ்ஞாநுபப் பிரத்தியக்ஷமாம். அஃது 'இதுயானே' என்று நேத் திர சம்பந்தத்தாலுண்டாகும் ஞானம் போல்வதாம்.

(2) முந்திய ஞானத்தின் சம்ஸ்காரத்தினாலும் இந்திரிய சம் பந்தத்தினாலு முண்டாகும் ஞானம் பிரத்திய பிஞ்ஞாநுபப் பிரத்தி யக்ஷமாம். அது முன் பார்த்தயானே யெதுரே காணப்படும் போது 'அந்த யானையிது' என்றுண்டாகும் ஞானம் போல்வதாம்.

*32. ஒன்றன் தன்மையை மற்றொன்றன் மேலேற்றிக் கூறு தல் உபசாரமெனப்படும்.

அல்லது (1) அஞ்ஞான *33. அதுபஹித சத்த சைத
ன்னியம் ஈசவரன் (2) அஞ்ஞான உபஹித சைதன்னியம்
ஜீவன்.

முக்கியமானவேதாந்த சித்தாந்தம் இதுவேயாம்;
இது *34. ஏக ஜீவவாதமென்றும், *35. திருஷ்டி திருஷ்டி
வாத மென்றும் சொல்லப்படும்.

இந்தப் பக்ஷத்திலும் ஜீவனே தன்னுடைய அஞ்
ஞான வசத்தால் ஜகத்திற்கு உபாதான காரணமாயும்,
நிமித்த காரணமாயுமிருக்கின்றான்.

திரிசிய மெல்லாம் பிராதிபாஸிகமாம். தேகபேதத்
தால் ஜீவபேதப் பிராந்தி யுண்டாகின்றது.

ஒருவனே தன்னாற் சுற்பிக்கப்பட்ட ஒரு, சாஸ்திரம்,
சிஷ்யன் இவைகளால் விர்த்தியடைந்த சிவண மனனாதி
களின் திடத்தினால் ஆத்ம சாக்ஷாத்காரம் பெற்று முத்தி
யடைகின்றான்.

*33. அதுபஹிதம்—உபாநியுடன் கூடாமை.

*34. ஏக ஜீவவாதம்... விருத்திப்பிரபாகரத்தில் விரிவாய்க்
சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

*35. திருஷ்டி யென்பது ஞானம்; அதன் சமகாலத்தில்
திருஷ்டியை (பிரபஞ்சத்தின் உற்பத்தியை)க் கூறல் திருஷ்டி திரு
ஷ்டி வாதமெனப்படும். இப்பட்சத்தில் சேஷனம் பாரமார்த்திக
சத்தும் ஏனையவை பிராதிபாஸிகசத்துமாம்.

சுகவாமதேவாதிகளுக்கு மோக்ஷம் சொன்னது *36.
அர்த்தவாதமாம்.

மஹா வாக்கியத்திலும் தத்பதமானது அனந்த பதம்
சத்தியபத முதலியவைபோல் அஞ்ஞானனுபஹித சைத
ன்னியத்தை லக்ஷணையாய்ப் போதிக்கின்றது. இப்பக்ஷ
த்தில் இவைபோன்ற அவாந்தர பேதங்களைத் தானாகவே
ஊஹித்துக் கொள்ளல் வேண்டும்.

(ஆ) வஸ்துவினிடத்தில் விகல்பம் சம்பவிக்காமை
யால் ஒன்றற்கொன்று விருத்தமான மதங்கட்கு எவ்விதம்
பிராமாண்யம் கூடும்? ஆதலின் எம்மதத்தைத் தள்ளுகின்
றது? எம்மதத்தைத் தழுவுகின்றது?

(ச) (நீ சொன்னது பொருந்தாது) கட்டையைப்
பார்த்து, புருஷனா, இராக்ஷசனா என்னும் விகல்பம் (வேறு
பாடு) வஸ்துவினிடத்திலும் கண்டிருப்பதால், வஸ்துவினி
டத்தில் விகல்பம்சம்பவிக்கமாட்டாதென்று யாவர்கூறினார்?

(ஆ) கட்டையைப்பார்த்துண்டாய புருஷனா இரா
க்ஷசனாவென்னும் விகல்பமானது புருஷபுத்தியினுண்
டாததால் யதார்த்தமன்று.

ஜீவன், ஈசுவரன் முதலிய விபாகாதீவியவஸ்தை
(பிரிவினவேறுபாடு) சாஸ்திரத்திற் சொல்லப்பட்டிருப்
பதால் இவ்விஷயத்தில் எங்ஙனம் விகல்பங்கூடும்?

*36. வஸ்துவை அல்லது நிந்தையை யறிவிக்கும் வாக்கியம்
அர்த்தவாத மெனப்படும்.

(ச) நீ அதிகமேதாவி! நிச்சயமே! அத்விதியமான ஆத்மதத்வம் பிரதானமாம்; பிரயோசனத்தோடு கூடியிருப்பதால்.

இதரப் பிரமாணங்களால் அறியப்படாமலிருப்பதாலும் அது சாஸ்திரத்திற்கு விஷயமாயிருக்கின்றது. ஜீவேசுவர விபாகாதி கற்பனையோ புருஷபுத்தியினு லுண்டானாலும் சாஸ்திரத்தால் அதுவதிக்கப்படுகின்றது; தத்துவ ஞானத்திற்கு உபயோகமாயிருப்பதால்.

*37. பலவத்சன்னிதியில் அபலமாயிருப்ப தெதுவோ அஃது அதற்கு (பலவத்திற்கு) அங்கமாமென்னும் நியாயத்தால் (தத்துவ ஞானத்திற்கு உபயோகமாயிருக்கின்றது).

பிரம (பிராந்தி) சித்தமான வஸ்துவிற்கு (ஜீவேசுவர விபாககற்பனைக்கு) சுருதியினால் அதுவாதம் சம்பவிக்கும். இதனாலே துவைத ஞானத்தால் அத்தூவித ஞானத்திற்குப் பாதமுண்டாகின்ற தென்னும் கசுஷிதன்

• 37. பலவத்சந்நிதியில்—பிரயோஜனத்துடன் கூடியதன் சமீபத்தில், அபலமாயிருப்ப தெதுவோ—பிரயோஜனமின்றியிருக்கின்ற தெதுவோ.

பலவத்—ஆத்மதத்வம்.

அபலம்—ஜீவேசுவரகற்பனை.

ஆத்மதத்வத்தையறிய ஜீவேசுவரகற்பனை அங்க (சாதன) மாயிருக்கின்ற தென்பதாம்.

ளப்பட்டது. கடாதிசுகளின் துவைதஞானத்திற்கும் அஞ்ஞாதமா (அறியப்படாததா)ன அத்வைத *38. ஸன்மாத்திராம் சத்தில் *39. பிராமாண்யம். ஒப்புக்கொண்டிருப்பதாலும், ஞானஞ்ஞானங்கள் சமானமான ஆசிரயத்தையுடையனவாயும் சமானமான விஷயத்தையுடையனவாயு மிருக்கின்றனவென்பது நியமமாம். ஆதலால் ஜடத்திலோ பிரமாணப் பிரவிர்த்திக்குப் பிரயோசனமிராமையால் அதில் அஞ்ஞானமுண்டென் றெப்புக்கொள்ளுகிறதில்லை. கடாவச்சின்னசைதன்னிய அஞ்ஞானத்தினாலேயே கடாதிசுகளிலும் அஞ்ஞானமிருக்கின்ற தென்னும் வியவகாரம் பொருந்தும்.

சகலப்பிரமாணங்களும் அஞ்ஞாத ஞாபகத் தன்மை (தெரியாத அர்த்தத்தைத் தெரியப்படுத்துந்தன்மை) யால் பிரமாணங்களாயிருக்கின்றன. இல்லாவிடின ஸ்மிருதிக்கும் பிராமாண்யம் நேரிடும்.

இவ்வாறே வேதாந்தங்களில் எவ்விடத்திலும் *40. இப்படிப்பட்ட விரோதம் வரும்போது மேற்சொன்னவாறு பரிகரித்தல் வேண்டும்.

*38. ஸன்மாத்திராம்-சத்தாமாத்திரமா யிருத்தல். சத்து-உண்மை.

*39. அறியப்படாத பதார்த்தத்தை யறியப்படுத்துந்தன்மை பிராமாண்ய மெனப்படும்.

*40. இப்படிப்பட்ட விரோதம்—ஜீவேசுரபேத விரோதம்.

“யயாயயா பவேத்பும்ஸோ வியுத்பத்தி:

பிரத்திய காத்மநி ஸாஸைவ

பிரக்கிரியா ஞோயாஸாத்வீஸா சாநவஸ்திதா”

(இ-ள்.) புருஷர்களுக்கு எந்த எந்தப் பிரக்கிரியையினால் பிரத்தியகான்மாவினிடத்தில் வியுத்பத்தி (போதம்) உண்டாகின்றதோ அந்தப் பிரக்கிரியைதான் நன்றென்றறிய வேண்டும்.

என்று வார்த்திககாரர் சொல்லியிருக்கின்றார்.

சுருதிதாற்பரிய விஷயமாயிருக்கின்ற அர்த்தத்திற்கு விரோதமான அர்த்தம் தள்ளத் தகுந்த தென்று நம்மைப் போன்ற ஆசாரியர்கள் அனேக விடங்களிற் சொல்லியிருக்கின்றனர். ஆதலால் இது தோஷமாகாது.

இப்படி ஜீவன் உபாதியினால் அபிபூதமாயி (மறைபட்டி) ரூப்பதால் அவனுக்குச் சம்சாரம் காணப்படுகின்றது. பரமேசுவரனுக்கோ உபாதி அவர்வசமாயிருப்பதால் சர்வஞ்ஞத்துவ முதலிய தர்மங்கள் அவருக்குப்பொருந்தும். ஆதலால் மேற்சொன்ன ஜீவேசுவராதி வியவஸ்தை நன்றாகப்பொருந்துகின்றது.

(ஆ) அவித்தியாவசத்தினால் ஜீவேசுவர விபாக வியவஸ்தை பெறப்படினும், மான (பிரமாண), மேயாதி (பிரமேயமுதலிய) *41. பிரதிகர்ம வியவஸ்தை எங்ஙனம் பொருந்தும்?

*41. பிரதிகர்ம வியவஸ்தை—ஒருசமயத்திலேயே ஒருபுருஷனாலேயே ஒன்றே அறியப்படுகின்ற தென்னும் காலவிசேஷ.

(ச) 1. அவித்தை திரிசியமாகையாலும், ஜடமாகையாலும், விநாசியா (நாசமுடையதா) யிருப்பதாலும், பரிச்சின்ன (கண்ட) மாயிருக்கின்றது;

அநிர்வசநீயமா யிருப்பதால் விசாரணைக்குப் படுவதன்று;

ஆவரண விட்சேபமென்னு மிரண்டு சக்திகளோடு கூடியது;

2. (பரிச்சின்னமா யிருந்தபோதிலும்) சர்வகத (வியாபக) மான சிதாத்மாவைச் சூரியமண்டலத்தை நேத்திரத்திற்குச் சமீபத்திலிருக்கின்ற அங்குலி (விரல்) மறைப்பதுபோலும் மறைத்துக் கொண்டிருக்கின்றது; சட்சுசுக்கே ஆவரணம் (மறைப்பு) நேரிடும்போது அங்குலிக்கும் பான (தோற்ற)ம் நேரிடாது.

அதிஷ்டானத்தின் ஆவரணமன்றி விட்சேப (தோற்ற)ம் பொருந்தாது. ஆகையால் அந்த அவித்தையானது பூர்வ பூர்வ சம்ஸ்காரம், ஜீவர்களின் கர்மம் ஆகிய இவற்றோடு கூடிக்கொண்டு சகல ஜகதா காரமாய்ப் பரிணமிக்கின்றது.

அந்த அவித்தையும் தன்னிடத்திலிருக்கிற சித்திரதிபிம்பத்துவாரா சித்துடன் தாதாத்மியத்தை யடைந்திருக்

முதலியவைகளுடன் கூடிய ஞானவிஷயத்தின் வியவஸ்தா நியமனைத் தெரிவிப்பதாம்.

கின்றது. ஆதலின் அதன் காரியமெல்லாம் ஆபாச (பிரதி
பிம்ப)த் துவாரா சித்துடன் கூடிக்கொண்டே யிருக்
கின்றன. ஜகத்திற் குபாதானமாயுள்ள சைதன்யம் பிரமா
ணந்தரத்தை (வேறுபிரமாணத்தை) யபேட்சிக்காமலே
தீபம்போல் தன்னோடு சம்பந்தமுள்ள யாவற்றையும் பிரகா
சிக்கச்செய்வதால் சர்வஞ்ஞமா யிருக்கின்றது.

இதனால், மானமேயாதி வியவஸ்தை அதனிடத்தில்
வேண்டப்படுவ தன்றும். ஆனால், ஜீவன் புத்தியவச்சின்ன
சைதன்னிய மாகையால்பரிச்சின்னனாயிருக்கிறான்; அங்ஙன
மிருப்பதால் ஜீவனுக்கு மானமேயாதி வியவஸ்தை
வேண்டப்படுவதாம்.

சித்தின் அபிவிருத்திக் (பிரகாசத்திற்)கு போக்கிய
மான எந்த அந்தக்கரணத்துடன் எப்போது எந்தச் சித்தனா
சம்பந்தப்படுகின்றதோ அப்போது அந்தச் சித்தையே
(ஞானத்தையே) அந்த அந்தக்கரண அவச்சின்ன ஜீவன்
அநுபவிக்கிறான். ஆதலின் சாங்கரியம் (கலப்பு) நேரிடாது.



11. விர்த்தியின் நிர்க்கமனப்பிரகாரம் வருமாறு:—

சரீரமத்தியிலிருப்பதும், சரீர முற்றும் வியாபித்துக்
கொண்டும், சத்துவகுணப்பிரதானமாயும், ஞானமமான
பஞ்சபூதத்தினின்றும் உண்டானதாயும், அவித்தையின்
விவர்த்தபரிணாம மாயிருக்கின்ற அந்தக்கரணம், தர்ப்பணாதி

போல் அதிசொச்சமா (பளபளப்பா) யிருக்கின்றது. அது நேத்திராதி துவாரா வெளிக்கிளம்பி யோக்கியமான கடாதி களான விஷயங்களை வியாபித்து அவற்றின் ஆகாரமாகி விடுகின்றது; *42. உருக்கிவிட்ட தாம்பிராதிகள் போலும்.

அதற்கும் சூரியப் பிரகாசாதிபோல் சீக்கிரமாய்ச் சங்கோச விகாசங் (சூவிவு விரிவு)கள் பொருந்தும்.

அந்த அந்தக்கரணம் அவயவத்தோடு கூடியிருப்ப தால் பரிணாமத்தை யடைகின்றது. அங்ஙனம் பரிணாமத் தை யடைந்த அந்தக்கரணம் தேகத்தினுள்ளும், கடா திகளிலும், அவற்றின் மத்தியிலும் நன்றாய் வியாபித்து சக்ஷரபோல் அவச்சின்னமாய் யிருக்கின்றது.

அவற்றுள்; தேகத்தினுள்ளிருக்கின்ற அகங்காரமென் னும் பேருள்ள அந்தக்கரணபாகமானது கர்த்தாவென்று சொல்லப்படுகின்றது.

ii. தேகத்திற்கும் விஷயத்திற்கும் தண்டம்போல்மத்தி யிலிருக்கிற விர்த்தினானமென்னும் பேருள்ள அந்தக் கரண பாகமானது கிரியை யென்று சொல்லப்படுகின்றது.

*42. “உருக்கிய தராகீர் நாநா வருவங்க ளாளுற் போல

யிருத்திகள் கட படாதி விடயமாய்ப் பரிண மிக்குந்”
என்று கைவல்லியநவநீதங் கூறுவது. மிங்குறியத்தக்கதாம்.

iii. விஷயத்தை வியாபித்துக் கொண்டிருக்கிற அந்தக் கரணபாகமானது விஷயத்திற்கு *43. ஞானகர்மத்துவ சம்பாதகமாம். இஃது அபிவியக்தி யோக்கியத்துவமெ (பிரகாசஞ்செய்வதற்குத்தகுதியாயிருப்பதெ)ன்னுசொல்லப்படும்.

இவ்வாறு மூன்றுபாகமான அந்தக்கரணம் அதிசொச்சமாயிருப்பதால் அதில் சைதன்னியம் பிரகாசத்தை யடைகிறது. அபிவியக்தமா (பிரகாசத்தை யடைந்ததா)ன அந்தச் சைதன்னியம் ஒன்றாயிருப்பினும் அபிவியஞ்சகமா (பிரகாசஞ் செய்வதா)ன அந்தக்கரணபாகம் வேறாயிருப்பதால் மூன்றுவித வியவகாரம் ஏற்படுகின்றன.

- i. கர்த்ருபாகாவச்சின்ன சைதன்னியம் பிரமாநா.
- ii. கிரியாபாகாவச்சின்ன சைதன்னியம் பிரமாணம்.
- iii. அபிவியக்திக்கு யோக்கியமான விஷயபாகாவச்சின்ன சைதன்னியம் பிரமிதி.

பிரமேயமோ விஷயத்திலிருக்கிற பிரஹ்மசைதன்னியமே. அஃது அஞ்ஞாதமாயிருக்கின்றது. அதுவே ஞாதமாயிருந்தால் பலம்.

*43. ஞானகர்மத்துவ சம்பாதகம்—ஆவரண நிவிர்த்தியாதி ஞானக்கிரியாஜன்னிய பலத்தைச்சம்பாதித்துத் தருவதாம். ஞானக்கிரியை—விருத்தி ஞானம்.

12. ஷே மூன்று மதங்களின் பேதம்.

மேற்கூறிய பிரமாதாமுதலிய மூன்றனுள்

i. எந்தப் பக்ஷத்தில் அந்தக்கரண அவச்சின்னன் ஜீவனே,

ii. எந்தப்பக்ஷத்தில் சர்வகதன், அசங் கன், அவித்தியாப் பிரதிபிம்பன் ஜீவனே,

அவ்விரண்டு பக்ஷத்திலும் பிரமாத்ரு சைதன்னியத் திற்கும் விஷயசைதன்னியத்திற்கும் சம்பந்தத்தை யுண்டு பண்ணுவதற்கும் விஷயசைதன்னியத்திலிருக்கிற ஆவரணத்தை நிவிர்த்திக்கும் பொருட்டும் அந்தக்கரணவிர்த்தி யுண்டாகின்றது.

iii. எந்தப்பக்ஷத்தில் அவித்தியாவச்சின்னன், சர்வ கதன், ஆனிர்தன் (மறைக்கப்பட்டவன்) ஜீவனே அந்தப் பக்ஷத்தில் ஜீவனே ஜகத்திற்கு உபாதானகாரணமாயிருப் பதால் சர்வத்துடனும் சம்பந்தித்துக் கொண்டிருக்கிறான். ஆகையால், ஆவரண நிவிர்த்தியின் பொருட்டு விர்த்தியுண் டாகின்றது.

(ஆ) “ சிதுபராகார்த்தாவிர்த்தி: — ஜீவசைதன்னியத் திற்கும் விஷயத்திற்கும் சம்பந்தத்தை யுண்டுபண்ணு வதற்காக விர்த்தியுண்டாகின்றது ” என்று சொல்லும் பக்ஷத்தில், விர்த்தியன்றி அந்தக்கரணத்துடன் சம்பந்தித்

துக் கொண்டிருக்கின்ற தர்மாதர்மங்கட்கும், பிரஹ்மத்திற்கும் விர்த்தியில்லாமலே எப்போதும் பானம் உண்டாகவேண்டும்.

(ச) அங்ஙனம் பானம் உண்டாகமாட்டாது; பிரமாத்ரு சைதன்னியம் தர்மாதிகளுடன் சம்பந்தப்படாததால் ஜீவனுக்கும் பிரஹ்மத்திற்கும் சம்பந்தாபாவமுண்டு; சொச்சமான பிரஹ்ம சைதன்னியம் ஆவிர்தமா (மறைபட்டு) யிருப்பதால். (ஆதலால் ஜீவனுக்கும் பிரஹ்மத்திற்கும் சம்பந்த முண்டாக்குவதற்காக விர்த்தி வேண்டப்படுகின்றது.)

ஜீவன் அநாவிர்தனென்று சொல்லுமிடத்தும் சுத்தி இரஜதாதிகள் அசொச்சமாகையாலும், தர்மாதர்மங்கள் அசொச்சமா யிருப்பதாலாவது ஆவிர்தமா யிருப்பதாலாவது (பிரமாத்ரு சைதன்னியத்திற்கு) விஷயத்துடன் சம்பந்தமின்று. (சம்பந்தப்படுத்துவதற்கு விர்த்தி வேண்டும்).

விஷயம் சொச்சமாயிருந்தாலும் ஆவிர்தமா யிருப்பதால் பிரமாணவிர்த்தியினால் சம்பந்த முண்டாகின்றது. சுத்தி இரஜதாதிகள் அநாவிர்தமாயிருந்தாலும் அசொச்சமாயிருப்பதால் அவற்றுடன் ஜீவசைதன்னியத்திற்குச் சம்பந்த முண்டாதற் பொருட்டு அவித்தியாவிர்த்தி வேண்டப்படும்.

அநாவிர்தமாயும், சொச்சமாயுமிருக்கிற சுகதுக்காதி களில் சுயமாகவே விர்த்தியுண்டாகிறபடியால் அந்தக்கரண சம்பந்தத்தினால்மாத்திரம் பானம் ஏற்படமாட்டாது.

(ஆ) பிரஹ்மம் தோஷமற்றதாயும் சொப்பிரகாச மாயு மிருப்பதால் சர்வஞ்ஞமாயிருக்கிறது, ஆனதால் அதற்கு ஆவரணம் எங்ஙனங்கூடும்?

(ச) நீ சொன்னது வாஸ்தவம். பிரஹ்மம் தன்னுடன் சம்பந்தப்பட்ட சுகல வஸ்துக்களையும் பிரகாசஞ்செய் வதால் சர்வஞ்ஞமாயிருப்பினும், அந்தக்கரண அவச்சின்ன ஜீவனுடைய அஞ்ஞானத்திற்கு விஷயமாயிருப்பதால் ஆவிர்தமென்று சொல்லப்படுகின்றது.

ஆகையால் பிரஹ்மம் ஜகத்திற்கு உபாதானமென்று சொல்லுமிடத்து விர்த்தியானது ஜீவசைதன்னியத் திற்கு விஷயத்துடன் சம்பந்தத்தை யுண்டுபண்ணு வதற்கும் ஆவரண நிவிர்த்தியின் பொருட்டும் உண்டா கின்றது.

ஜீவன் ஜகத்திற்கு உபாதானமென்று சொல்லுமி டத்து ஆவரணநிவிர்த்தியின் பொருட்டே விர்த்தியுண் டாகின்றது.

(இ) ஒரு கடாதிஞானத்தினாலேயே ஆவரணத்திற்கு நிவிர்த்தியுண்டாகும்போது உடனே மோக்ஷமுண்டாக வேண்டும்; அஞ்ஞானம் ஒன்றுமிருப்பதால்.

அஞ்ஞானம் அநேகமென்று சொல்லும் பகஷத்திலும் ஒரு ஜீவனுக்கு ஒரு அஞ்ஞானம் உபாதிபாதலின் (அந்த அஞ்ஞானம் கடாதி ஞானத்தால் நிவிர்த்தியாதலால் உடனே மோக்ஷ முண்டாகவேண்டும்).

(ச) *44. உத்தேஜகத்தினால் மணிக்கு அபிபவம் (அடக்கம்) உண்டாவதுபோல் விர்த்தியினால் ஆவரணத்திற்கு அபிபவமுண்டாகின்ற தென்றங்கோரஞ் செய்யப்பட்டிருக்கின்றது; அபிபவம் உண்டாதலால் பிரமாணஜன்னியமான அந்தக்கரண விர்த்தியின் அபாவத்துடன் கூடின அஞ்ஞானம் வஸ்துவானது இருக்கும்தோதும் விளங்கும்போதும் நாஸ்திரபாதி என்னும் ஞானத்தை யுண்டுபண்ணுவதற்குச் சமர்த்தமான ஆவரணமென்று சொல்லப்படுகின்றது.

விர்த்தியுண்டாகும்போது அஞ்ஞான மிருந்தாலும் ஜநகதாவச்சேதகம் பிரதிபந்தகாவச்சேதக மிதாமைப்பின், இராததற்குச் சமானமே; ஆகையால் தன்னுடைய காரி

*44. பிரதிபந்த மிருக்கக் காரியத்திற்குச் சாதகமா யிருப்பது உத்தேஜகமெனப்படும். காரியத்திற்கு விரோதமா யிருப்பது பிரதிபந்த மெனப்படும்.

நெருப்பின் சூட்டைத்தடுப்பது மணியாம். இது பிரதிபந்தமாம். அதற்கு மாற்று (உத்தேஜகம்) மந்திரமாம்.

மணியுள்ள காலத்து நெருப்புச் சுடுகின்றதின்று; ஆனால், மந்திரமுள்ளபோது மணியிருப்பினும் நெருப்புச் சுடுதல் பிரதிபந்தமாம்.

யத்தை (ஆவரண முதலியவற்றை) புண்டுபண்ணுவதற்குச் சமர்த்தமின்றும்; ஆகையால் (அஞ்ஞானம்) அபிபூதமே (ஆடங்கியிருக்கிறதெ)ன்று சொல்லப்படுகின்றது.

(ஆ) இங்ஙன மாயின் பிரஹ்ம ஞானத்தாலும் அவித்தைக்கு நிவிர்த்தியுண்டாக மாட்டாது. ஆகையால் மோக்ஷம் வாராமற்போய்விடும்.

(ச) தத்துவமசிபாதி வாக்கியார்த்த ஞானத்தால் அவித்தை நிவிர்த்தியாமென்று ஒப்புக்கொண்டிருத்தலாலே, அவித்தைக்கு எது (கிளிஞ்சல்) விஷயமோ அதனை (கிளிஞ்சலை) பே விஷயமாக விடைய பிரமா ஞானத்தினாலேயே அவித்தை நிவிர்த்தியாமென் றொப்புக்கொண்டிருப்பதாலே மஹாவாக்கியார்த்தஞானமே அபாதிதத்தை விஷயமாக விடையத் தா யிருப்பதால் பிரமையா யிருக்கின்றது.

பிரத்தியக்ஷாதிகளோ பாதிதத்தைவிஷயமாகவிடையத் தாயிருப்பதால் பிரமமா (பிராந்தியா) யிருந்தாலும், வியவகாரசமர்த்தமாயிருப்பதால் (அவற்றில்) பிராமாண்யமிருப்பதாக அபிமானம் (செய்யப்படுகின்றது). ஆதலின் ஞானத்தால் அஞ்ஞானநிவிர்த்தி வேறிடத்திற் காணப்படவில்லையென்பது தோஷமாகாது;

(ஞானத்தால் அஞ்ஞானநிவிர்த்தியாதல்) சுவாதுபவ சித்தமாயிருப்பதாலும், சுருதியில் ஞானத்தினால் அஞ்ஞானநிவிர்த்தியுண்டென்று பிரதிபாதிப்பது வேறுவையால்

பொருந்தாமை யென்னும் அந்நியதானுபபத்தி எல்லாப் பிரமாணங்களினும் பிரபலமாகையாலு மென்க.

அந்நிய தானுப பத்திச்செத் அஸ்திவஸ்துபிரஸாதிகா
பிரஷ்டி அதிர்ஷ்டி வைமத்தியம்
ஸைவஸர்வ பலாதிகா.

(இ-ள்.) ஞானத்தால் நாமரூபப்பிரபஞ்ச நிவிர்த்தியைக்கூடும் சுருதிக்கு அஞ்ஞான நிவிர்த்தியைத்தவிர வேறுவித பொருத்த மின்மையானது வஸ்து ஸாதகமாயிருக்கின்றது; வேறிடத்தில் காணப்படவில்லை யென்கிற விவாதத்தை நிவிர்த்திபண்ணுகின்றது. அந்த அநுபபத்தியே எல்லாப் பிரமாணங்களினும் பலமுள்ளதாயிருக்கின்றது.

அல்லது மூலாஞ்ஞானத்தின் அவஸ்தைகள் கடாதிவிஷயமான ஆவரணமாம்.

அஞ்ஞானம் ஞானத்தின் பிராகபாவஸ்தானத்திலிருப்பதால் எவ்வளவு ஞானமுண்டோ அவ்வளவு அஞ்ஞானமுண்டென் றொப்புக்கொண் டிருக்கின்றோம். ஆகையால் ஒரு ஞானத்தினால் ஒரு அஞ்ஞானமே நிவிர்த்தியாவதால், கடாதிஞானத்தினால் கடாதிவிஷய ஆவரணம் நாசத்தை யடைவதில் யாதொரு பொருந்தாமையுமின்று.

(ஆ) *45. அநுமானாதிகளினால் ஆவரணம் நிவிர்த்தியடைகின்றதா? இல்லையா?

i. முதலாவது பக்ஷத்தில் பிரத்தியக்ஷப் பிரமத்திற் (பிராந்திச்) சும் (அதற்குவிஷயமான) சங்கு மஞ்சளா யிருக்

*45. அனுமான மென்றது—அனுமிதி ஞானத்தை,

குத்தன்மைக்கும் *46. திக்குமோகாதிகட்கும், சங்குவெண்
மையா யிருக்கின்றது முதலிய அதுமானாதிகளால் நிவிர்த்
தியுண்டாக வேண்டும். பிரமம் (பிரார்த்தி) உதிஷ்டான
அஞ்ஞானத்தை உபாதானமாக வுடைத்தா யிருப்பதால்
அந்த அஞ்ஞானம் நிவிர்த்தியாகும்போது பிரமம் நிவிர்த்
தியாகின்றது.

*47. யௌக்திகஞ்ஞானத்தினாலும் *48. பிரஹ்மத்தின்
அவித்தை நிவிர்த்தியாகின்றமையின் பிரஹ்மசாக்ஷாத்
காரத்தின் பொருட்டுச் சிவணமனனங்களை அபேக்ஷிக்க
வேண்டாம்.

ii. (அதுமானாதிகளினால் ஆவரணம்நிவிர்த்தியடைகின்ற
தில்லை என்னும்) இரண்டாவது பக்ஷத்திலோ வன்னி
இருக்கின்ற தென்னும் வியவகார முண்டாகாமற்போம்;
பிரதிபந்தக (ஆவரண) மிருப்பதால்.

(ச) ஆவரணம் இரண்டு வகையாம்:—

1. ஒன்று *49. அசத்துவாபாதகம்; அஃது அந்தக்
காரண அவச்சின்ன சாக்ஷியினிடத் திருக்கின்றது.

*46. திக்குமோகம்—இன்ன திக்கென்றறியாது மயங்குதல்.

*47. யௌக்திகஞ்ஞானம்—யுக்தியினுண்டாய ஞானம். அது
பரோட்ச ஞானமாம்.

*48. பிரஹ்மத்தின் அவித்தை—பிரஹ்மத்தைக் கற்பிதமாக
மறைத்துள்ள அஞ்ஞானம்.

*49. அசத்துவாபாதகஆவரணம்—இல்லை யென்னும் அசத்துத்

2. மற்றொன்று *50. அபானுபாதகம்; அது விஷயா
வச்சின்ன பிரஹ்ம சைதன்னியத்தினிடத்திருக்கின்றது.

கடத்தை நானறிய வில்லை யென்னும் அநுபவம்
அபானுபாதக ஆவரணம் அஸத்துவாபாதக ஆவரணம்
என்னும் இவ்விரண்டன் ஆசிரயத்தை அறிவிக்கின்றது.

1. அவற்றுள் அஸத்துவாபாதக ஆவரணம்
*51. பரோக்ஷ அபரோக்ஷ சாதாரணமான பிரமாணஞான
*52. மாத்திரத்தினால் நிவிர்த்தியடைகின்றது.

அநுமிக்கப்பட்ட வன்னியாதிகளிலும் நாஸ்தி யென்
னும் பிரதீதி (தோற்றம்) யுண்டாகின்றதில்லை.

2. அபானுபாதக ஆவரணமோ சாக்ஷாத்கார (பிரதீ
தியட்ச)த் தினாலேயே நிவிர்த்தியடைகின்றது ;

தன்மையைச் சம்பாதிக்கும் ஆவரணம். இது நாஸ்தி யென
ப்பதில்.

*50. அபானுபாதக ஆவரணம்—அஃது இருந்தால் காணப்பட
டாதா என்னும் தோற்றமின்மையைச் சம்பாதிக்கும் ஆவரணம்.
இது நபாதியெனப்படும்.

*51. கடமிருக்கின்றது என்னும் ஞானம்போல்வது பரோட்ச
ஞானமாம். இதுகடம் என்னும் ஞானம்போல்வது அபரோட்ச
ஞானமாம்.

*52. மாத்திரமென்பது இங்கு எல்லாம் என்னும் பொருளா
தாய் நின்றது.

(ஏனெனின்) ஞானம் எதனை ஆசிரயித்துக்கொண்டு எதன் ஆகாரமாயிருக்கின்றதோ அதனையே ஆசிரயித்துக் கொண்டும் அதன் ஆகாரமாயிருக்கிற அஞ்ஞானத்தை நாசம் பண்ணுகின்ற தென்னும் நியமமிருப்பதால்.

பரோக்ஷ ஞானத்திற்கு இந்திரிய விஷய ஸன்னிகர்ஷ (சம்பந்த) மிராததால் அந்த ஞானம் அந்தக்கரணத்தை மாத்திரம் ஆசிரயித்துக் கொண்டிருக்கின்றது.

அபரோக்ஷ ஞானமோ விஷய வியாபாரத்தாலுண்டாவதாலும் விஷயம் அந்தக்கரணம் இவ்விரண்டாலுண்டாவதாலும் *53. உபயநிஷ்டமா யிருக்கின்றது.

“பரோக்ஷ ஞானதோ நச்யேத் அஸத்வா
விருத்திஹேதுதா அபரோக்ஷத்யா நச்யேத்
அபாநா விருத்திஹேதுதா ”

(இ-ள்.) பரோக்ஷ ஞானத்தினால் அஸத்துவாதக ஆவரணம் நாசத்தை யடைகின்றது. அபரோக்ஷ ஞானத்தினால் அபாநாதக ஆவரணம் நாசத்தையடைகின்றது என்று சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

இங்ஙனஞ் சொல்லப்பட்டிருப்பதால் அதுமானாதிகளில் அசத்துவாவரணம் நாசத்தையடைகின்றது ஆகையால் அவற்றில் ஆவரணம் நிவிர்த்தியாகின்ற தென்னும் வியவகாரம் சித்திக் கின்றது.

*53. உபயநிஷ்டம்—இரண்டிலுமிருத்தல்; உபயம் விஷயமும் அந்தக்கரணமுமாம்.

அபானுவரண நிவிர்த்தியாலும் *54. சோபாதிசுப்பிராந்தி

*54. சோபாதிக (உபாதியுடன்கூடிய) பிரத்தியட்சப்பிராந்தி பின்வரும் விஷயத்தால் நன்குவிளங்கும் “நிருபாதிக அஞ்ஞான ஜ்ஞியம் சோபாதிக அஞ்ஞான ஜ்ஞியம் என்னும் பேதத்தால் பிராந்தி இருவகைத்தாம். விலக்ஷண (தனது சமகாலபரியந்தம் காரியத்தை நிறுத்துவதற்கு) நிமித்தகாரணம் ஈண்டு உபாதி யெனப்படுகின்றது. அஃதின்றிக் கேவல அஞ்ஞானத்தால் தோன்றும் பிராந்தி நிருபாதிகப் பிராந்தியாம். அஃது இரஜ்ஜ-சர்ப்பம் சுத்திரஜத முதலியவற்றின் பிராந்தியாம். விலக்ஷணமான நிமித்த காரணவடிவ உபாதியோடு கூடிய அஞ்ஞானஜ்ஞியப் பிராந்தி சோபாதிகப் பிராந்தியாம். எங்ஙனம் பிரகாச அந்தகாரங்களின் சம்பந்தவடிவ உபாதியோடு கூடிய அஞ்ஞானத்தாற் றேன்றும் ஆகாயத்தினது நீலத்தன்மையின் பிராந்தியிருக்கின்றதோ, எங்ஙனம் பிம்பத்தின் சந்நிதிவடிவ உபாதியோடுகூடிய கண்ணாடியின் அஞ்ஞானத்தாற்றேன்றிய பிரதிபிம்பத்தின் பிராந்தி இருக்கின்றதோ, அங்ஙனமே ஜீவர்களது அதிர்ஷ்டவடிவ உபாதியோடுகூடிய மூலாஞ்ஞானத்தால் தோன்றிய பிரபஞ்சத்தின் பிராந்தியிருக்கின்றது. அது முற்கூறிய உபாதியோடுகூடிய அஞ்ஞானத்தாற் றேன்றியதாயிருத்தலின், சோபாதிகப் பிராந்தியாம். நிருபாதிகப் பிராந்தியின் பாதிதாநுவிருத்தி (பாதமாகிய பிந்தோற்றுதல்) உண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், உபாதி யின்மையால் அதன்நாசமும் பாத மாகிய இரண்டுமிருத்தலின், சோபாதிகப்பிராந்தியின் பாதிதாநு விருத்தியுண்டாகின்றது. ஏனெனின், நித்தியாத்தன்மை நிச்சய வடிவபாதம் உண்டாகியும் உபாதியின் இருப்பு வரையில் ஸ்வரூபத்தின் அப்பிரதி வடிவநாச மின்மையால்” என்று பாலபோதக் குறிப்புரையி லெழுதப்பட்டிருக்கின்றது.

த்யக்ஷப் பிராந்தி நிவிர்த்தியாகின்றது. ஆதலால் நிந்தர்மமாக விருக்கும் ஆத்மாவுக்கும் அனிதனாத அந்தக்கரணம் இவைகட்கும் தாதாத்மியாத்மியாசமிருப்பதால் அந்தக்கரணங்களின் தர்மங்களாகிய கர்த்திருத்துவ போக்திருத்துவாதிகளின் அத்தியாசம் பொருந்துகின்றது.

(ஆ) உன்மதத்தில் அநிர்வசநீயக்கியாதியை யங்கீகரித்திருப்பதால் கர்த்திருத்துவ முதலிய அந்தக்கரண தர்மங்கள் ஆத்மாவில் அத்தியாசம் பண்ணப்படுகின்றன. அத்தர்மங்கள் அநிர்வசநீயங்களாயுண்டாகின்றனவென்று சொல்லல்வேண்டும்; ஆதலின், வியாவகாரிகமென்றும்பிராதிபாசிகமென்றும் இருவிதமாகக் கர்த்திருத்துவாதிகளின் தோற்றமுண்டாக வேண்டும்.

(ச) 1. ஆத்மாவிற்கும் மனத்திற்கும் பேதஞான பிராமையால் அவற்றின் தர்மங்களின் பேதஞானமின்று, ஆதலின் மேற்சொன்ன தோஷம் வருதற்கிடனின்றும்.

2. அல்லது சகல தர்மங்களுடன் கூடின அந்தக்கரணத்திற்கே ஆத்மாவில் அத்தியாச மேற்படுவதால் இரண்டு விதமான தோற்ற மின்று.

ஆகையினால் ஒரே ஆத்மாவிற்கு உபாதி பேதத்தினால் பிரமாதா முதலிய வியவஸ்தை பொருந்துகின்ற மையின் சௌகதமதப் பிரவேசம் நேரிடாது; அல்லது விரோதமு மின்றும்.

மற்றைய வியவஸ்தைகளெல்லாம் மேல் நிருபிக்கப் படும். ஆகையால், ஞானரூபமான ஆத்மா சுஷுப்தியில் வியபிசாரத்தை யடையாமையாலும் தேகேந்திரியாதி கள் வியபிசாரத்தை யடைவதாலும் திரிசியமா நிருப்ப தாலும் தேகேந்திரிய முதலியவற்றில் அந்தந்த வாதி களுக்கு ஆத்மாவென்னும் புத்தி தோன்றுவது பிராந்தி யாம். ஆதலின் வேதாந்தமதமே *55. பிராமானிகமென்று சித்திக்கின்றது.

(ஆ) ஆத்மா நிர்ந்தர்மக மென்றும், பிரமாதா முதலிய வியவகாரங்கள் அத்தியாசமூலமென்றும் ஒப்புக்கொண் டால் “பிராமணன் யாகம்பண்ணவேண்டும்” (என்று கூறும்) இது முதலிய *56. சாஸ்திரங்கட்கு அப்பிராமாண்யம் நேரிடும்.

ஆத்மா அகர்த்தாவாகவும் அபோக்த்தாவாகவு மிருப்ப தால் (கர்மத்தில்) எங்ஙனம் அதற்குப் பிரவிர்த்தியுண் டாகும்? வேதத்தை அப்பிராமாண்ய மென்று சொல் லும் பக்ஷத்தில் பிரஹ்மசித்தி எங்ஙன முண்டாகும்?

*55. பிராமானிகம்—பிரமாணத்தால் சித்தித்தது.

*56. சுருதி ஸ்மிருதி புராணமிகாச முதலிய யாவும் சாஸ்திரமெனப்படும்.

சாஸ்யதி இதிசாஸ்திரம்—சாசனம் பண்ணுவதால் (கட்டளை யிடுவதால்) சாஸ்திரமெனப்படும்.

1. அந்தப் பிரஹ்மம் சாஸ்திரத்தால் மாத்திரம் அறியக்கூடிய தாகையால்,

“சாஸ்திரயோனித்துவாத்—சாஸ்திரத்தால் அறியக்கூடிய தாகையால்” என்று பிரஹ்மசூத்திரத்தில் கூறியிருப்பதால்.

ஆதலின் வேதத்திற்குப் பிராமாணியம் சித்திக்கும் பொருட்டுப் பிரமாதா முதலிய வியவகாரங்கள் சத்தியமென்று ஒப்புக்கொள்ளல் வேண்டும்.

(ச) தத்துவஞான முண்டாவதற்குமுன் வேதத்திற்கு அப்பிராமாணியம் நேரிடுகின்ற தென்று சொல்லுகின்றனையா? அல்லது தத்துவஞான முண்டானதற்குப் பின் உண்டாகின்ற தென்று சொல்லுகின்றனையா?

அவற்றுள் 1. முதற்பக்ஷத்தில் சகலப் பிரமாணங்களும் அவித்தியாவா (ஜீவ) னையே ஆசிரயித்துக் கொண்டிருப்பதால் அவித்தியாகாலத்தில் அவற்றிற்குப் பாதம் நேரிடாமையின் பிராமாணியத்திற்கு விக்கினம் (தடை) உண்டாதலில்லை.

அ—கை.

2. இரண்டாவது பக்ஷத்தில் வேதம் அப்பிரமாணமாவது இஷ்டந்தானென்று கூறுகின்றார்.

நவர்ணா: நவர்ணா ச்ரமாசார தர்மாநமே
 தாரணாத்தியாந யோகாதயோபி
 அநாத்மாஸ்ரயாஹம் மமாத்தியாஸ ஹாநாத்
 ததேகோ வசிஷ்ட: சிவ: கேவலோஹம். (2)

(இ-ள்.) மே-எனக்கு,
 வர்ணா: ந-பிராமணத்துவ முதலிய ஜாதிகளில்லை,
 வர்ணாகிரமாசாரதர்மாந-ஜாதி, பிரமசரியமுதலியஆசிரமங்கள்,
 ஸ்நானம் செளச முதலிய ஆசாரங்கள் ஆகிய இவைகளில்லை,
 அல்லது பிராமணத்துவமுதலிய ஜாதிதர்மங்களும் பிரமசரிய
 முதலிய ஆசிரமதர்மங்களும் இல்லை.

தாரணாத்தியாநயோகாதயா: அபி—பாஹிய விஷயத்தைவிட்
 டிப் பிரஹ்மத்தினிடத்து மனத்தை நிறுத்துவதாகிய தாரணையும்
 பரமாத்ம சிந்தனையாகிய தியானமும் சித்தநிரோதமாகிய யோக
 மும் ஆதியென்பதால் பெறப்படும் சிவஹாதிகளும்,
 ந-இல்லை.

ஞானோதயமாயபிறகு இங்ஙனம் எல்லாமில்லையென்று
 கூறியதன் காரணங்கூறப்படுகின்றது.

அநாத்மாசிரயாஹம் மமாத்தியாஸஹாநாத்-அநான்மா
 வை யாசிரயித்துக்கொண்டிருக்கின்ற யானென தென்னும்
 அத்தியாசம் நிவிர்த்தியாவதால்,

அநாத்மாவாவது ஆத்மவிரோதியான அவித்தை.
 அதனையாசிரயித்துக் கொண்டிருக்கிற [அஃதாவது அதனா
 லுண்டான] யான் என தென்னும் அத்தியாசமும்

அதன் காரணமும் தத்துவஞானத்தால் நிவிர்த்தியாவதால் அவ்வத்தியாசத்தா லுண்டான வர்ணாசிரமாதிகள் எனக் கில்லை யென்பது அதன் பொருள்.

தத்-ஆகையால்,
ஏகஃ-ஒருவனாயும்,
அவசிஷ்டஃ-பாதமடையாதவனாயும்,
சிவஃ-பரமாநந்தபோதரூபனாயும்,
கேவலஃ-தர்ம மற்றவனாயும்,
அஹம்—நான் (இருக்கிறேன்).

—o—o—o—

அ—கை.

வர்ணாசிரமாதி வியவகாரம் மித்தியாஞானமாத்திர ஜன்னியமாயிருப்பதால் அது மித்தையா மென்பதைத் திடப்படுத்துவதற்காக மித்தியா ஞானமின்றிய சுழுப்தி காலத்தில் வியவகாரமின் மென்பதைக் கூறுகின்றார்.

நமாதா பிதாவா நதேவா நலோகா நவேதா
நயஞ்ஞா நதீர்த்தம் புருவந்தி
ஸுஷுப்தௌ நிரஸ்தாதி சூந்யாத்ம கத்வாத்
ததேகோவசிஷ்டஃ சிவஃ கேவலோஹம்.

(3)

(இ-ள்.) மாதாந—மாதாவும் இல்லை,
பிதாவாந-பிதாவும் இல்லை,
தேவாந-ஆராதிக்கத்தக்க இந்திராதி தேவதைகளும் இல்லை,

லோகாஃந-அவ்வாராதனத்திற்குப் பலனான சொர்க்காதி
லோகங்களும் இல்லை,

வேதாஃந-அலௌகிகமான ஹிதாஹித சாதனங்களைப் பிரதி
பாதிப்பதாயும் பிரஹ்மத்தைப் பிரதிபாதிப்பதாயுமுள்ள பிர
மாணவாக்கியங்களாய வேதமுமில்லை,

யஞ்ஞாஃந-சொர்க்காதி சாதனங்களான ஜோதிஷ்டோம
முதலிய கர்ம யாகங்களும் இல்லை,

தீர்த்தம்-யக்கியஞ்செய்வதற்கு யோக்கியமான குருகேஷத்திர
முதலிய தேசங்களும்,

நப்புருவந்தி - இல்லையென்று (பெரியோர்கள்) சொல்லுகின்
றார்கள்,

*57. உபலக்ஷணத்தால் இங்ஙனமே பாவகர்மங்களும்
அவற்றின்பயனு மில்லையென்று கொள்க.

மேற்கூறிய மாதா முதலியயாவும் தேகாபிமான ஜன்
னியமா யிருத்தலின் அத்தேகாபிமான (தேகாத்மபுத்தி)
மிராதபோது ஆன்மாவிற்குச் சுபாவத்தில் சம்பந்த மின்
மையின் அதற்கு அவையிலிலையென்பது பொருள்.

அத்திரபிதா அபிதாபவதி மாதா அமாதா
தேவா அதேவா வேதா அவேதா யஞ்ஞா அயஞ்ஞா
ஸ்தேநோ அஸ்தேநோபவதி
புருணஹா அப்புருணஹா சண்டாளோ அசண்டாளாஃ

*57. உபலக்ஷணமாவது ஒருசொல் ஒழிந்துநின்ற தன்
னினங்களை யுங் கொள்ளுதற்கு உரித்தாயிருப்பதாம்.

பெளல்கஸோ அபெளல்கஸ :

விரமனோ அஸ்விரமண : தாபஸோ அதாபஸ :

அந்வாகதம் புண்யேந அந்வாகதம் பாபேந

தீர்னோ ஹிததாஸர்வார் சோகாந்ஹிருதயஸ்யபவதி.

(இ-ள்.) சுழுப்திகாலத்தில் பிதா பிதாவாகாது போகின்றான்; மாதா மாதாவாகாது போகின்றான்; தேவன் தேவனாகாது போகின்றான்; வேதம் வேதமாகாது போகின்றது; யாகம் யாகமாகாது போகின்றது; திருடன் திருடனாகாது போகின்றான்; *58. கருச்சிதைப்போன் கருச்சிதைப்போனாகாது போகின்றான்; *59. சண்டாளன் சண்டாளனாகாது போகின்றான்; *60. பெளல்கசன் பெளல்கசனாகாது போகின்றான்; சந்நியாசி சந்நியாசியாகாது போகின்றான்; தபசி தபசியாகாது போகின்றான்; அச்சுழுப்தியில் புண்ணியசம்பந்த மற்றவனாயும், பாவசம்பந்தமற்றவனாயு மாய்விடுகின்றான்; மனதின்சம்பந்தமான சகலசோகங்களையுங் கடந்துவிடுகின்றான்.

என்றற்றொடக்கத்துச் சுருதிகள் தேகாதிகளில் அபிமானமிராதகாலத்தில் சகல அனர்த்தங்களுமில்லை யென்று அறுவதிக்கின்றன.

*58. கரு-கருப்பம்.

*59. சண்டாளன்-பிராமண ஸ்திரீக்குச் சூத்திரனின் சம்பந்தத்தாற்பிறந்தவன்.

*60. பெளல்கசன் —க்ஷத்திரிய ஸ்திரீக்குச் சூத்திரனின்சம்பந்தத்தாற்பிறந்தவன்.

சகலவியவகாரங்களுமில்லையென்று சொல்லுமிடத்து
அவை சூன்யமாய்விடுமென்னு மாட்சேபத்திற்குச் சமா
தானங் கூறுகின்றார்.

சுஷுப்தௌ நிரஸ்தாதி சூன்யாத்மகத்வாத்-சுழுப்
தியில் சூனியசொரூபத்தன்மை தள்ளப்பட்டிருப்பதால்,

சூன்யம் தள்ளப்பட்டிருத்தல் சுழுப்திக்குச் சாதன
மாயிருத்தலால் திரும்பிவருவதற்கு அனு பபத்தி (பொருந்
தாமை) யில்லாமையாலும்,

அவிநாசீவா அரே அயமாத்மா அநுச்சித்திதர்மா
மாத்நிராஸம்ஸர்கஸ்து அஸ்யபவதி, யத்வைதந்
நபச்யதிபச்யந்வைதந்நபச்யதிநஹிதிர்ஷ்டுர் திருஷ்டே:
விபரி லோபோ வித்தியதே அவிநாசித்வாத்
நதுதத் த்விதீயமஸ்தித தோந்யத்விபக்தம்
யத்பச்யேத்.

(இ-ள்.) அரே (அடா)! இந்த ஆத்மாநாசமற்றது; நாசமடை
யத்தக்க தர்மமற்றது; இந்தச் சுழுப்தியில் ஆத்மாவிற்கு ஸ்தூல
காரிய சம்பந்தமின்று; ஜாக்கிரகாலத்தில் எதைப்பார்த்துக்
கொண்டு(எவன்சாட்சசஞானத்துடன்கூடிச்சித்ரூபமாய்விளங்கிக்
கொண்டிருக்கிறானோ அவன்) சுழுப்திகாலத்தில் (அப்படிப்பட்ட)
ஞானமற்றவனா யிருக்கிறான்; திருஷ்டாவான ஞானத்திற்கு
லோப (நாச) மின்று; நாசத்தை யடையாமையின்சுழுப்திகாலத்தி
லிரண்டாவதுவஸ்துவில்லை; (ஜாக்கிர காலத்தில்) அவனை
விட எந்தவேறான வஸ்து பார்க்கப்படுகிறதோ அது சுழுப்தியி
லில்லை.

என்றற் றெடக்கத்துச் சுருதிகளாலும் சுழுப்தி காலத்தில் சைதன்னிய மிருக்கின்ற தென்பது பெறப்பட லால் சூனிய மின்றென்பது பொருளாம். இதனால் சூன் யம் நிராகரிக்கப்பட்டாலும் மீண்டும் *61. ஸ்தூணநிகர நியாயத்தால் நிராகரிக்கப்படுகின்றது.

அல்லது நிரஸ்தாதிசூன்யாத்மகத்வாத்—
நிரஸ்தமாயும்—தள்ளப்பட்டதாயும்,
அஃதாவது பசிமுதலியவைகளற்றதாயும்,
அதிசூன்யம்—அதிசூன்யமா (சூன்ய மற்றதா)யும் அஃதாவது
அத்விதீயமாயும்,

ஆத்மகத்வாத்—எந்தப் பிரஹ்மமிருக்கிறதோ அந்தப்பிரஹ்ம சொரூபமா யிருப்பதால் (என்பது மற்றோர்பொருள்.)

யதாவைபுருஷ: ஸ்வபிதி நாமஸதாஸோம்ய
ததாஸம்பந்நோபவதி தத்யதாபிரியயாஸ்திரி
யாஸம்பரிஷ்வக்தோ நபாஹியம்கிஞ்சநவேதநாந்தரம்.

(இ-ள்.) எப்போது புருஷன் நித்திரை செய்கிறானோ அப்போது சத்ரூபமான ஆத்மாவுடன் ஏகமாய் விடுகிறான். அவன் பாஹியமாயுள்ள வொன்றையும் ஆந்தரமாயுள்ள வொன்றையும்

*61. ஸ்தூண—கம்பம், நிகனம்-புதைத்தல், நியாயம்-திருஷ்ட டாந்தம். “ நரர்குழி பறித்து மெள்ள நாட்டிய நெடிய கம்பம், உரமு றக் குத்திக்குத்தி யுறப்பிக்கு முபாயம்போலப், பரமசிற் சொரூபந் தன்னிற் பற்றிய மனோவி ருத்தி, திரநிலை பெறச் சந்தேகந் தெளி தலை மொழிகின் றேனே ” என்று கைவல்லிய நவநீதங்கூறுவதறிக

அறிகிறதில்லை. பிரியமுள்ள ஸ்திரீயுடன் சம்பந்தப் பட்டிருக்கிற புருஷன் சம்பந்தப் பட்டிருக்கிறபோது பாஹியாந்தர விஷயங்களி லொன்றையும் அறியாமைபோலும்.

என்னுஞ்சுருதி யிதற்கு ஆதாரமாம். ஜகத்காரணமாயும் சர்வஞ்ஞமாயும் சர்வசக்தியுள்ளதாயும் பூரணானந்த போதரூபமாயு மிருக்கிற பிரஹ்மத்துடன் சுழுப்திகாலத்தில் ஏகமாய் விட்டமையின் ஜீவன் அசம்சாரி யென்றே சித்தித்தது.

தத்- ஆகையால்,
ஏக ஃ-அத்விதீயனாயும்,
அவசிஷ்டஃ-சர்வத்திற்கும்பாத முண்டாங்காலத்தும் பாத
மற்றவனாயும்,
சிவ ஃ-பூரணானந்தரூபனாயும்,
கேவல ஃ-தர்மமற்றவனாயும்,
அஹம்-நான் (இவ்வாறிருக்கின்றேன்.)

இவ்வாறு மூன்று சுலோகங்களால் வாதியின் விவாதத்தை நிராகரிப்பதின் மூலமாகத் துவம்பதார்த்தம் நிச்சயிக்கப்பட்டது. இப்போது தத்பதார்த்தம் நிர்த்தாரணம் பண்ணத்தகுந்தது. நிராகரிக்கத் தக்க வாதியின் விவாதம் காட்டப்படுகின்றது.

துவம்பதார்த்த நிருபணப் பிரகாரணம்

முற்றிற்று.



தத்பதார்த்த நிருபணப் பிரகரணம்.

(ஆ) பிரஹ்மத்துடன் ஜீவனுக்கு ஐக்கியம் பொருந்தாது. அங்ஙனமன்றோ, தத்சப்த வாச்சியமான (தத்பதப் பொருளான) ஜகத்காரணமான பிரஹ்மம்

“சதேவசௌமிய இதமக்கிர ஆசீத்—சிருஷ்டிக்கு முன்னர் இந்தவுலகம் சத்தாகவேயிருந்தது” என்றற்றொடக்கத்து வாக்கியங்களினால் பிரதிபாதிக்கப்பட்டிருக்கின்றது.

1. ஜகத்காரணமோ பிரதானம்; அஃதசேதனமென்று காங்கியர்களும்,

2. பசுபதியே ஜகத்காரண மென்றும்; அவர் சேதனராயிருந்தாலும் ஜீவனைவிடவேறு; அவரே உபாசியரென்று பாசுபதர்களும்,

3. பகவானான வாசுதேவர் ஜகத்திற்குக் காரணம்; அவரே ஈசுவரன்; அவரிடத்தினின்றும் ஸங்கர்ஷணன் என்னும் பேருள்ள ஜீவனுண்டாகின்றான்; அந்த ஜீவனிடத்தினின்றும் பிரத்தியுமனென்னும் பேருள்ள மனமுண்டாகின்றது; அதனிடத்தினின்றும் அநிருத்தனென்னும் பேருள்ள அகங்கார முண்டாகின்றது. ஜீவன் ஜன்னியனாகையால் ஜன்னியனான ஜீவனோடு வாசுதேவரான பிரஹ்மத்திற்கு மிகவும் பேதமிருக்கின்ற தென்று பாஞ்சராத்திரர்களும்,

4. பரிணாமி, நித்தியன், சர்வஞ்ஞன், ஜீவனோடும் ஐகத் தோடும் பின்னனாயும் அபின்னனாயு மிருக்கின்றனென்று ஜயினர்களும், தீர்த்தண்டிகளும்;

5. சர்வஞ்ஞத்துவாதி குணங்களுடன் கூடின பிரஹ்ம மில்லை; (வேதம்பிரமாண மெனின்) வேதத்திற்குக் கர்மத் தில் தாத்பரியமேயன்றிப் பிரஹ்மத்தில் தாத்பரிய மில்லை; ஆனால் வாக்கைத் தேனு (கறக்கிறபசு)வாக வுபாசி யென்று கூறியதுபோலஐகத்காரணமான பரமானுவை யாவது அல்லது ஜீவனையாவது சர்வஞ்ஞத்துவ முத்தவிய குணங்களுடன் கூடினதாக உபாசிக்க வேண்டிய தென்று மீமாம்சைகளும்,

6. நித்தியஞான குணங்களுடன் கூடினவன் ஈசுவ ரன்; அவன் சர்வஞ்ஞன்; பிருத்திவி முத்தவிய காரியங்களி னால் அநுமானிக்கத் தகுந்தவன்; அவன் ஜீவனைவிட பின்னனே யென்று தாரீகீகர்களும்,

7. கூஷணிகன், சர்வஞ்ஞனென்று சௌகதர் (பௌத் தர்) களும்.

8. *62. கிலேச கர்ம *63. விபாக *64. ஆசயங்களால்

*62. கிலேசமென்றது பஞ்சக்கிலேசத்தை. பஞ்சக்கிலேசம்-ஐவகைத்துக்கம். அவை: அவித்தை, அஸ்மிதை, இராகம், துவேஷம், அபினிவேசம் என்பனவாம்.—

சம்பந்தப்படாதவனாகவும், நித்தியஞான சொரூபனாகவும், பிரதான அம்சமாகிய சத்துவகுணத்தில் பிரதிபலித்திருப்பதால் சர்வஞ்ஞனாகவும் ஜீவனைவிட விலக்ஷணனாகவு மிருக்கின்றனென்று பாதஞ்சலி (யோகி) 1. ளும்,

9. அத்விதீயமான பரமானந்தமே பிரஹ்மம்; அந்தப் பிரஹ்மம் ஜீவனுடைய வாஸ்தவமான சொரூபம்; மாயையினால் சர்வஞ்ஞத்துவ முதலிய தர்மங்களுடன் கூடினது; ஐகத்திற்கு உபாதானமாயும் நிமித்தமாயு மிருக்கின்றதென்று வேதாந்திகளும் (கூறுவர்).

இவ்வாறு வாதிவிவாதங்களினால் தத்பதார்த்தத்தில்

அவித்தை-அஞ்ஞானம்; அஃதாவது விபரீதவுணர்ச்சி.

அஸ்மிதை-புத்தி ஆத்மாக்களின் ஒருமையுணர்ச்சி; இது சாமானிய அகங்கார மென்றும் சொல்லப்படும்.

இராகம்-அதுகூலபதார்த்த ஞானத்தாலுண்டாகும் புத்திவிர்த்தி. துவேஷம்பிரதிசூலபதார்த்தஞானத்தாலுண்டாகும் புத்திவிர்த்தி. அபினிவேசம்-மாணபயத்தால் சரீரத்தைக் காப்பாற்றுவதலுண்டாகும் ஆக்கிரகம் (பிடிவாதம்).

“காமம் வெகுளிமயக்க” மென்னுங்குறளின் விசேடவுரையில் பரிமேலழகர் “அநாதியாய அவிச்சையும், அதுபற்றி யானென மதிக்கும் அகங்காரமும், அதுபற்றி எனக்கிது வேண்டுமென்னும் அவாவும், அதுபற்றி அப்பொருட்கட்செல்லுமாசையும், அதுபற்றி அதன்மறுதலைக்கட் செல்லுங்கோபமுமென வடநூலார் குற்றமைந்தென்றார்” என்றுகூறுதலு மறிக.

•63. விபாகம்-கர்மபலம். •64. ஆசயம்-வாச்சனை.

சந்தேகம்வரும்போது வேதாந்தபக்ஷமே முடிவில் நிர்ணயம் பண்ணத் தகுந்ததென்று பகவான் சொல்லுகின்றனர்.

*65. நஸாங்கியம்நசைவம் நதத்பாஞ்சராத்திரம்
நஜைநம் நமீமாம்ஸகாதேர்மதம் வா
விசிஷ்டாநுபூத்தியா விசுத்தாத்மகத்வாத்
ததேகோவசிஷ்டஃ சிவஃ கேவலோஹம்.

(4)

விசிஷ்டாநுபூத்தியா-சவிகல்பக அநுபவத்தைக்காட்டிலும்வேறான
தத்வமவியாதி வாக்கியஜன்னிய அகண்டாகார அநுபவத்
தால்,

விசுத்தாத்மகத்வாத்-நிர்விகல்பக அத்வீதீய சைதன்னியமாயிருப்
பதால்,

*65. (இ-ள்.) தத்-ஜகத்காரணமானது,
காங்கியம்ந-சாங்கியமதத்திற் சொல்லிய பிரதானமூமன்று,
சைவம்ந-சைவமதத்திற்கூறிய பசுபதியுமன்று,
பாஞ்சராத்திரம்ந-பாஞ்சராத்திரத்திற் கூறியதுமன்று,
ஜயினம்ந-ஜயினமதத்திற் கூறியதுமன்று,
மீமாம்ஸகாதேஃ மதம்வாந-மீமாம்ஸகர்களுடைய
மதத்திற்கூறியதுமன்று,

தத்-ஆகையால்,

அஹம்-நான்,

ஏகஃ-அத்வீதீயனாயும்,

அவசிஷ்டஃ-சர்வதுவைதத்திற்கும் பாதமிருப்பினு பாதமற்ற
வனாயும்,

கேவலஃ-நிர்தர்மகனாயும்,

சிவஃ-பரமானந்த போதரூபனாயுமிருக்கின்றேன்.

ஆதியென்றதனால் ஈண்டுக்கூறாத மதங்களையுங் கிரகித்துக்கொள்ளல்வேண்டும். அசேதனமான பிரதானம் ஜகத்திற்கு உபாதானகாரணமாகமாட்டாது.

“ததைக்ஷதபஹுஸ்யாம் பிரஜாயேய—நான் வெகு பிரஜையாக வாகின்றேனென் றந்த ஜகத்காரணமானசத்து சங்கற்பித்தது” என்று சங்கற்பபூருவகமாகச் சிருஷ்டியைக் கூறுவதாலும்,

“அநேநஜீவேநாத்ம நாநுப்பிரவிச்ய நாமருபேவியாகர வாணி—இந்தஜீவ சொரூபத்தால் அநுப்பிரவேசஞ்செய்து நாமரூபங்களைப் பிரிக்கின்றேன்” என்று ஜீவாத்மதத்து வங்கூறுவதாலும்,

“யஸ்மின்விக்ஞாதேஸர்வமிதம்விக்ஞாதம்பவதி—எதனை யறிந்தால் இவ்வெல்லா மறிந்ததாக வாய்விடுகின்றனவோ” என்று ஏகவிக்ஞானேன சர்வவிக்ஞான பிரதிஞ்ஞை (ஒன் றன் ஞானத்தினாலே பலவற்றின் ஞானமுண்டா மென்று மேற்கோள்) கூறியிருப்பதால் பிரதான (பிரகிருதி) ஞானத் தினால் அதனிலிருந்துண்டாகாத புருஷர்களை யறிய முடியா மையாலும்,

“ஐததாத்மியமிதம்ஸர்வம்தத்ஸத்யம் ஸ ஆத்மாதத்து வமசி—இவ்வெல்லாம் ஆத்மசொரூபமே; அக்காரணவஸ்து சத்யம்; அதுவே ஆத்மா; அதுதான் நீ” என்று காரண பேதத்தை (சுவேதகேதுவிற்கு) ஒன்பதுமுறை யுபதே சித்திருப்பதாலும்,

“தஸ்மாத்வா ஏதஸ்மாத் ஆத்மந : ஆகாசஸ்ஸம் பூத—
இவ்வாத்மாவினின்னு ஆகாசமுண்டாயிற்று ” என்று
சுருதியந்தரம் (வேறுசுருதி அஃதாவது தைத்திரீயம்) கூறு
வதாலும், அசேதனத்தை ஜகத்காரணமாக வங்கீகரிக்கின்
அதனால் விசித்திர ரசனை (ஆச்சரியகரமான செய்கை)
பொருந்தாமைபாலும், *66. பிரதானம் மகதமுதலியவை
யுண்டெனற்குப் பிரமாணமின்மைபாலும் சாங்கியமதம்
அங்கீகரிக்கத்தக்கதன்றும்.

இங்ஙனமே பாசுபதமதமும், பாஞ்சராத்திரமதமும்,
ஜைனமதமும் அங்கீகரிக்கத்தக்கன வன்றும் ; ஏனெனின்
அவை சுருதி யுத்தி பாதிதமாயிருத்தலாலென்க.

சுருதி (உபநிஷத்து வாக்கியங்கள்) விதிக்குச்சேஷ
(அங்க) மாயிருப்பதால் பிரஹ்மத்தைப் பிரதிபாதிக்க
மாட்டாதென்னும் மீமாம்சமதமும் யுத்திக்கொத்ததன்று
விதிசேஷத்துவம் சித்திக்காமையின்.

*67. அர்த்தவாத அதிகரணநியாயத்தால்விதிநிசேஷத்த

*66. சாங்கியன் கூறுகின்றபடி பிரதானம் மகதத்துவம் முத
லியவையுண்டென்பதற்குச் சுருதிப்பிரமாண மின்றென்க.

*67. ஒன்றைப்புகழ்ந்தாவது இகழ்ந்தாவது கூறும் வாக்கியம்
அர்த்தவாதம்.

அதிகரணம்—நூலின்பிரிவினார்பகுதி.

நியாயம்—திருஷ்டாந்தம்.

அர்த்தவாத அதிகரணமாவது

இந்த

அதிகரணத்திற்கு

துவம் வரலாமே யென்பதும் பொருந்தாது; வேறு பாடிருப்பதால்.

இயல்பாகவே பயனற்ற அர்த்தத்தைப் பிரதிபாதிக் காமலிருக்கின்ற “வாயுர்வைக்ஷேபிஷ்டாதேவதாவாயுவேக மாய்ச்சஞ்சரிக்குந் தேவதை” என்றற்றொடக்கத்து அர்த்த வாதவாக்கியங்கள் *68. அத்தியயனவிதிக்கு வேறுவகையா கப்பொருந்துவ தின்மையால் பிரயோஜன்முடைய அர்த்

“வாயுர்வைக்ஷேபிஷ்டாதேவதா” என்றற்றொடக்கத்து வாக்கி யங்கள் விஷயங்கள். இத்தகையவாக்கியங்கள் தர்மா தர்மவிஷயத் தில் பிரமாணமா அன்று என்று சந்தேக முண்டாமிடத்துப் பூர்வ பட்சி இவ்வாக்கியங்கள் சக்தியினாலாவது லட்சணையினாலாவது விதிநிஷேதங்களைக் கூறுமையின் அப்பிரமாண மென்பன். சித் தாந்தி அவை விதிநிஷேதங்களைக் கூறுவிட்டாலும் விதிநிஷேத வாக்கியங்கள் கூறிய திரவியம் தேவதை முதலியவற்றைத் தோத்திர நிந்தைகளைச் செய்வதன் மூலமாய் விதிவாக்கியத் துடன் சேர்ந்து ஒரே அர்த்தத்தைப் போதிக்கின்றன வென்பன்.

*68. பிரயோஜனமுள்ள அர்த்தஞ் ஞானமுண்டாதற் பொருட்டு அத்தியயனவிதி யேற்பட்டிருக்கிறது. அர்த்தவாத வாக்கியங் களும் அத்தியயனவிதியால் சொல்லப்பட்டமையின் அவைகளும் பிரயோஜனமுள்ள அர்த்தத்தைக் கூறுகின்றனவென்றே கொள் ளல்வேண்டும். பிரயோஜனமுள்ள அர்த்தமாவது விதிநிஷேத வாக்கியங்களால் கூறப்பட்ட அர்த்தத்தைத் தோத்திரஞ் செய் வது மூலமாயும் நிந்தை செய்வது மூலமாயும் பிரவிர்த்தி நிவிர்த் திகளை யுண்டிபண்ணுவதே பிரயோஜனமாம்.

தத்தைக்கூறுகின்றனவென் றவற்றிற்குக் கற்பித்தல் வேண்டும். அங்ஙனம் கற்பிக்கும்போது *69. சப்தபாவணையின் *70. இதிகர்த்தவியதாம்சத்தை யபேட்சித்துக்கொண்டிருக்கின்ற விதிக்குத் தேவதாதி ஸ்துதிவாயிலாக அச் சப்தபாவணையின் இதிகர்த்தவியதாம்சத்தை (அர்த்தவாதம்) பூர்த்தி செய்வதால் *71. நஷ்டாசுவதக்தரத நியாயத்தால் இரண்டுவாக்கியங்களு *72 மொருவாக்கியமாய் விடுகின்றனவென்று அர்த்தவாத அதிகரணத்தில் நிண்ணயஞ் செய்யப்பட்டிருக்கின்றது.

வேதார்த்தவாக்கிய ஜன்னிய ஞானத்தினால் சாட்சாத் தாகவேபரமாநந்தப்பிராப்தியும்*73. நிசேஷ(மிச்சமின்றிய)

*69. சப்தபாவணை-பிரேரணை, அஃதாவது ஏவுதல்.

*70. இதிகர்த்தவியதா—சாதனத்தின் சாதனம்.

இங்ஙனங் கூறுதல் மீமாஞ்சகரதுபரிபாஷை.

*71. நஷ்டாசுவதக்தரதநியாயமாவது - போர்முகத்தில்குதிரையிழந்ததேராளி தனது இரதத்திற்குத் தேரிழந்த தேராளியின் குதிரையைப் பூட்டிக்கொள்ளுவதுபோன்ற திருஷ்டாந்தமாம்.

குதிரையிழந்த தேராளியின் தேரும் தேரிழந்த தேராளியின் குதிரையும் ஒன்றை யெரன்று அவாவி (விரும்பி)க் கொண்டிருத்தல்போன்று. விதிவாக்கியம் அர்த்தவாத வாக்கியத்தையும் அர்த்தவாத வாக்கியம் விதிவாக்கியத்தையும் அவாவிக்கொண்டிருக்கின்றன வென்பதாம்.

*72. ஒருவாக்கியமாய் விடுகின்றன—ஒரே அர்த்தத்தைப் போதிக்கின்றன.

*73. நிசேஷம்—முற்றும்.

துக்கநிவிர்த்தியுமான புருஷார்த்த லாபமுண்டாகின்றது; ஆகையால், வேதாந்தவாக்கியங்களுக்கு மேற்கூறிய அபேட்சையின்மையின் *74. அன்னியசேஷ சம்பாவணையே சம்பவிக்கின்றதில்லை.

மேற்கூறியதற்கு மாறாக விதிவாக்கியங்களே அந்தக் கரணசுத்தி வாயிலாக வேதாந்தவாக்கியங்களுக்குச் சேஷ (அங்க) மாகின்றன. ஆகையால் பயனுடையதாயும் பாதிக்கப்படாததாயும் அறியப்படாததாயுமான அர்த்தத்தைப் போதிப்பதால் வேதாந்தங்கள் ஸ்வதௌவ (தாமே) பிரமாணமாம். ஆகையால் பிரஹ்மம் இருக்கின்றதென்பது பெறப்பட்டது. ஆதலால் மீமாம்சமதம் சித்திக்காதாயிற்று.

தார்க்கிகர்முதலியோரது மதங்களும் “தத்துவமசி,” “அஹம்பிரமாஸ்மி,” “அயமாத்மாப்பிரஹ்மம்,” “சத்தியம் ஞானமனந்தம் பிரஹ்ம” என்றற்றொடக்கத்துச் சுருதிகளால் பாதிக்கப்பட்டன; “ஏகமேவாத்நுவிதீயம்பிரஹ்ம,” “நேஹநாநாஸ்திகிஞ்சந” என்றற்றொடக்கத்துச் சுருதிகளாலும் பாதிக்கப்பட்டன.

(பிரஹ்மத்திற்கும் பிரபஞ்சத்திற்கும்) பேதாபேதமும் (பிரஹ்மத்திற்கு) கூணிகத்துவமும் (கூணப்போதிருப்பதும்) “ஆகாசவத் ஸர்வகதச்ச நித்தியஃ—ஆகாசம்

*74. அன்னியசேஷசம்பாவணை—வேறுவாக்கியங்களுக் கங்கமாகச் சம்பவித்தல்.

போல எங்கும் வியாபகமாயும் நித்தியமாய் மிருக்கிறது” என்றற்றொடக்கத்துச் சுருதிகளால் பாதிக்கப்பட்டன.

இவ்விடத்து எல்லாமதங்களும் பிரஹ்மத்தைப்பிரதிபாதிக்கவில்லை என்று பிரதிஞ்ஞைசெய்ததில் ‘விசத்தாத்மகத்வாத்’ என்பது ஹேது. அதன்பொருள் நிர்விகற்பமாயும் அந்நித்தியமாயுமுள்ள சைதன்ய வடிவமாயிருத்தலால் என்பது.

‘விசத்தாத்மகத்வாத்’ என்பதில் ‘விசிட்டானுபூத்யா’ என்பது ஹேது. அதன்பொருள் சவிகற்பமான அனுபவத்திலும் வேறுபட்ட ‘தத்துவமசி’ முதலிய வாக்குபயங்களாலுண்டான அகண்டானுபவத்தால் என்பது.

இதனால் சர்வவியாபகமாயும் அந்நித்தியமாயும் பரமநந்தபோத வடிவமாயும் பிரஹ்மமிருக்கின்ற தென்பது சித்தித்தது.

அ—கை.

“ஸயஏஷோணிமா—இதுமிகவும் சூக்குமமானது”

“அனோரணீயாந்—அனுவுக்குணுவா யிருப்பது”

என்றற்றொடக்கத்துச் சுருதிகளால் பிரஹ்மம் அனுபவென்று கூறப்படுவதாலும்

“அங்குஷ்ட மாத்நிரஃ புருஷஃ—அங்குஷ்ட (பெரு விரல்) பரிமாணமுள்ள புருஷன்”

“ஆராக்கிர மாத்திரோஹ் யவரோபிதிருஷ்டஃ—

தாற்றுக்கோல் முனையின் பரிமாணமுள்ளவனாயும் அவர
(நிராபேட்சிகவியாபக) னாயும் காணப்படுகிறான்.”

என்றற் றொடக்கத்துச் சுருதிகளால் கூறப்பட்ட
அணுவான ஜீவனோடு அபின்னமா யிருப்பதாலும் பிரஹ்
மத்திற்குச் சர்வவியாபகத்தன்மை சம்பவிக்கமாட்டா
தென்றாட்சேபித்து,

i. பிரம்மைவேதம் அமிருதம் புரஸ்தாத்
பிரஹ்மபச்சாத் பிரஹ்மதக்ஷிணாதச் சோத்தரோண
அதச்சோர்த்துவம்ச பிரவிருதம் பிரஹ்மைவேதம்
விச்வமிதம் வரிஷ்டம்.

(இ-ள்.) முன்னே காணப்படுவன வெல்லாம் அமிர்தவடிவப்
பிரஹ்மமே; பின்னும் பிரஹ்மமே; வலப்பாகமும் இடப்பாக
மும் பிரஹ்மமே; மேலும்ஈழும் பிறவிஷுள்ள எல்லா வுலகமும்
சிரேஷ்டமான பிரஹ்மமே.

ii. ததேதத் பிரஹ்மாபூர்வம்

அநபரம் அங்ந்தரம் அபாஹியம்.

(இ-ள்.) அந்தப்பிரஹ்மம் காரணமற்றது, காரியமற்றது, உள்
வெளியற்றது.

என்றற்றொடக்கத்துச் சுருதிகள் பிரஹ்மத்தை நிர்
விசேஷமென்றே பிரதிபாதிப்பதால் மேற் (நான்காவது)
ஈனோகத்திற் கூறிய அர்த்தத்தையே உறுதிப்படுத்துக்
கூறுகின்றார்.

*75. நசோர்த்துவம் நசாதோ நசாந்தர்
 நபாஹியம் நமத்தியம் நதிர்யங் நபூர்வாபராதித்
 வியத்வியாபகத்வா தகண்டைகரூபஸ்
 ததேகோவசிஷ்டஃ சிவஃ கேவலோஹம்.

(5.)

‘வியத் வியாபகத்வாத்’ என்பதற்கு

“ஆகாசவத்சர்வகதச்சநித்திய—ஆகாசம்போல் வியாபகமாயிருப்பதால்” என்னுஞ் சுருதியால், அல்லது

*75. (இ-ள்.) தத்-ஐகத்த்காரணமான பிரஹ்மம்,
 ஊர்த்துவஞ்சந-உயரவிருக்கின்ற தூமன்று,
 அதஃச ந-கீழேயிருக்கின்ற தூமன்று,
 அந்தஃச ந-உள்ளேயிருக்கின்ற தூமன்று,
 பாஹியம்ந-வெளியிலிருக்கின்ற தூமன்று,
 மத்தியம்ந-இடையிலிருக்கின்ற தூமன்று,
 திரியக்ந-குறுக்கேயிருக்கின்ற தூமன்று,
 பூர்வாபராதிக்ந-கிழக்குமேற்கான திக்குமன்று,
 வியத்வியாபகத்வாத்-ஆகாசம்போல் வியாபகமாயிருப்பதால்,
 அல்லது ஆகாசத்தைவிட,
 அஹம்-நான் (வியாபகமாயிருப்பதால்),
 அகண்டைகரூபஃ -அகண்டமாயு மேகரூபஞ் யிருக்கின்ற
 வனாயும்,
 ஏகஃ-அத்விதீயனாயும்,
 அவசிஷ்டஃ-சர்வதுவைதத்திற்கும் பாதமிருப்பினும் பாத
 ஹவனாயும்,
 கேவலஃ-நிர்த்தர்மகனாயும்,
 சிவஃ-பரமானந்தபோதரூபனாயுமிருக்கின்றேன்.

“ஜியாயாந் ஆகாசாத் மஹதோமஹியாந்—

ஆகாயத்தினும் பெரிதாகவும் மகத்தினும் மகத்தாகவு
மிருக்கிறது ” என்னுஞ் சுருதியால்

ஆகாசத்தைப் பார்க்கிலும் வியாபகமா யிருத்தலால்
என்பது பொருள்.

சகல சரீரவியாபியான சைதன்னியத்தின் உபலப்தியா
(பிரத்தியட்சத்தா) ல் ஜீவனுக்கும் வியாபகத்தன்மையிருந்
தாலும் உபாதி தர்மாத்தியாசத்தால்

“ஆராக்கிர மாத்திரத்துவம்—தாற்றுக்கோலின் முனை
போலிருக்குந்தன்மை” என்று மேற்கூறிய சுருதியால்
சொல்லப்பட்டது. “புத்தேர்குணேனாத்ம குணேனசை
வஹீ ஆராக்கிர மாத்திரோஹ் யவரோபிதிருஷ்டஃஎன்னும்
சுருதியால் சூட்சுமமென்னும் அபிப்பிராயத்தினாலே பிரஹ்
மம் அஹு வென்று சொல்லப்பட்டது.

மற்றவற்றின்பொருள் வெளிப்படை.



அ—கை.

அங்ஙனமாயின், பிரஹ்மம்ஜகத்திற்குஉபாதா னகாரண
மாயிருப்பதால் உபாதான உபாதேயங்களுக்கு அபேத

மிருக்கின்றது ; அபேதமிருப்பதால் விசித்திரமான (பல் வேறுவகைத்தாய) ஜகத்திற்கும் பிரஹ்மத்திற்கும் அபேதமிருக்கின்றது ; அபேதமிருப்பதால் பிரஹ்மம் துக்கவடிவமாய் விடுகின்றது. ஆகவே, ஜீவன்பிரஹ்மத்தினுடன் அபின்னமாய் விடுவதால் ஜீவனுக்குப் புருஷார்த்தப்பிராப்தியின்றென்றாட்சேபித்துப், பிரஹ்மம் சொப்பிரகாசபரமாந்த வடிவமாயிருப்பதாலும் சுகல ஜகத்பிராந்திக்கு அதிஷ்டானமாயிருப்பதால் காரணமென்று சொல்லப்படுவதாலும், அத்தியஸ்தத்தோடு சம்பந்தமிராமையாலும் பிரஹ்மத்தின்கண் அநர்த்தம் (துக்கம்) லேசம் (சிறிது) கூட இன்றென்று கூறுகின்றார்.

*76. நசுக்லம் நகிருஷ்ணம் நரக்தம் நபீதம்
நசுப்ஜம் நபீநம் நஹிருஸ்வம் நதீர்க்கம்
அருயம் ததாஜோதி சாகாரகத்வாத்
ததேகோவசிஷ்ட : சிவ : கேவலோஹம்.

(6.)

*76. (இ-ள்.) தத்-அந்தப்பிரஹ்மம்,
சுக்லம்ந-வெண்ணிறமுமன்று,
கிருஷ்ணம்ந-கறுப்புநிறமுமன்று,
ரக்தம்ந-சிவப்புநிறமுமன்று,
பீதம்ந-மஞ்சள்நிறமுமன்று,
சுப்ஜம்ந-அணுவுமன்று,
பீனம்ந-மகத்துமன்று,
ஹிருஸ்வம்ந-குறுகினதுமன்று,
தீர்க்கம்ந-நீண்டதுமன்று,

குப்தம்-அணு, பினம் மகத்தூ, ஹிருசுவம்-குறுமை, தீர்க்
கம்-நீட்சி இந்நால்வகைத்தாய பரிமாணங்களை நிகேஷித்த
படியால் (பிரஹ்மம்) திரவியமுமன்றென்று நிகேஷித்கப்
பட்டதாயிற்று.

யாது சித்தினாலே விளங்குகின்றதோ அது ரூபமெனப்
படும். அஃதாவது பிரமேய மெனப்படும். (பிரஹ்மம்) அரூ
பம்; அஃதாவது பிரமேயமன்று. இதனால் அவ்வவ்வாதிக
ளால் ஒப்புக்கொள்ளப்பட்டுள்ள திரவியகுண கர்மமுதலிய
பதார்த்தங்களியாவும் நிகேஷித்கப்பட்டன.

“ அஸ்தூலமநண் அஹிருஸ்வம் அதீர்க்கமலோ
ஹிதம்—

ஸ்தூலமுமன்று, அணுவமன்று, குறுமையுமன்று, நீட்சியு
மன்று, இரக்தமுமன்று.”

“ அசுப்தமஸ்பர்ஸமரூப மவ்வியயம் ததாரஸம் நித்திய
மசுந்தவச்சயத்—

த்தா-அப்படியே,
அரூபம்-பிரமேயமுமன்று,
ஜோதிராகாசகத்வாத்-சொப்பிரகாசஞானரூபமாயிருப்பதால்,
அஹம்-நான்,
ஏகஃ-ஒருவனாயும்,
அவசிஷ்டஃ-சர்வதுவைதத்திற்கும் பாதமிருப்பினும் பாதமற்
கேவலஃ-நிர்த்தர்மகனாயும், [றவனாயும்,
சிவஃ-பரமானந்தபோத ரூபனாயுமிருக்கின்றேன்.

சப்தமற்றது, பரிசமற்றது, ரூபமற்றது, நாசமற்றது, ஆந்த
மாயிருப்பது, நித்தியமாயிருப்பது, கந்தமன்றியிருப்பது, இங்
வனம்யாதிருக்கின்றதோ (அது பிரஹ்மம்)."

என்றற்றொடக்கத்துச் சுருதிகள் சர்வார்த்தமற்ற
பரமாத்ம சொரூபத்தைப் பிரதிபாதிக்கின்றன.

சுருதிகளால் சித்திக்கப்பட்ட அர்த்தத்தை நியாயத்
தால் நிண்ணாயம் செய்யும்பொருட்டுக் காரணம் கூறு
கின்றார்.

‘ஜோதிராகாரகத்வாத்—சொப்பிரகாச ஞானாகாரமா
யிருப்பதால்’ (பிரஹ்மம்) அப்பிரமேயமாம். பிரமேயமா
யிருப்பின் (பிரஹ்மத்திற்கு) கடாதிகள் போன்று ஜடத்
தன்மை சம்பவிக்கும்;

“ஏததப்பிரமேயம்துருவம்--இந்தப்பிரஹ்மம் அப்பிரமே
யம், காசுவதம்”

என்றற்றொடக்கத்துச்சுருதிகளிருப்பதால்.



அ—கை.

(ஆ.) அங்ஙனமாயின், பிரஹ்மபாவம் யாருக்கு உப
தேசிக்கப்படுகின்றது? 1. பிரஹ்மத்திற்கா? 2. அப்பிரஹ்
மத்திற்கா?

இரண்டாவது பட்சம்பொருந்தாது; அப்பிரஹ்மம் (பிரஹ்மபின்னம்) ஜடமாயும் அசத்தாயு மிருப்பதால்.

முதலாவது பட்சமும் பொருந்தாது; () உபதேசம் வியர்த்தமாய் விடுகின்றபடியால், (2) பிரஹ்மபாவம் சுயமாகவே சித்தித்திருக்கின்றபடியால்.

ஜீவன் சுயமாகவே பிரஹ்மமாயிருந்தாலும் அவித்தியாவியவதானம் (அவித்தையாகிய மறைவு) (அவனுக்கு) இருக்கின்றது. அது ஞானத்தால் நிவிர்த்தியாகின்ற தென்பதும் பொருந்தாது.

அவித்தியாநிவர்த்தி ஆத்மபின்னமாயின் சத்தியமான ஆத்மாவைக்காட்டிலும் வேறொன்றிருப்பதாகச் சித்திக்கும்; (அங்ஙனஞ் சித்திப்பதால்) அத்விதீயப்பிரஹ்மம் சித்திக்காமற்போம்.

அவ்வியாவிர்த்தா நனுகதம்வஸ்து
பிரஹ்மமேதி பண்ணியதே
பிரஹ்மார்த்தோ நூர்லபோத்திரஸ்யாத்
துவிதீயே ஸதிவஸ்துநி.

(இ-ள்.) எல்லாவற்றையும் அநுசரித்த தர்மியன்றியும் தர்மமன்றியும் மாறுபாடடைதலின்றியு, மிருக்கின்றவஸ்து பிரஹ்மமென்று சொல்லப்படுகின்றது. இரண்டாவது வஸ்து விருக்கும் பக்ஷத்தில் அந்தப் பிரஹ்மரூபமான அர்த்தம் நூர்லபமாம். (பெறப்படமாட்டாது).

என்று வார்த்திகத்திற் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

அபின்னமென்று கூறும்பக்தத்தில் உபதேசம்வியர்த்த மாமென்று சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

(ச.) ஈண்டு உண்மையில் பலமின்றென்று அபிப்பிராயப்படுகின்றனையா? அல்லது தோற்றத்தினாலேயுமென்றபிப்பிராயப் படுகின்றனையா?

முதலாவது பக்தமிஷ்டமென்று பரிசுரிக்கின்றார்.

*77. நசாஸ்தா நசாஸ்திரம் நசிஷ்யோ நசிக்ஷா

நசத்வம் நசாஹம் நசாயம் பிரபஞ்ச :

ஸ்வரூபாவஸ்தோவிகல்பாஸஹிஷ்டண :

ததேகோவசிஷ்ட: சிவ: கேவலோஹம்.

(7.)

*77. (இ-ள்.) சாஸ்தா-உபதேசகர், தாவானாகுரு,

சாஸ்திரம்-உபதேச சாதனமான நூல்,

சிஷ்ய: உபதேசகர்மா (உபதேசம்பண்ணத் தருந்தவன்),

சிக்ஷா-உபதேசக்கிரியை,

ஹம்-சுரோதர் (கேட்கிறவனாகியநீ),

அஹம்-வக்தா (சொல்லுகிறவான்).

சாஸ்தாந-உபதேசகர் தாவில்லை,

சாஸ்திரம்ந-உபதேசகர்தகமான சாஸ்திரமாயின்று,

சிஷ்ய:ந-உபதேசிக்கத்தருந்த சிஷ்யனுமில்லை,

சிக்ஷாந-உபதேசமாகிய கிரியையுமின்று,

ஹஞ்சந-சுரோதாவான நீயுமில்லை,

அஹம்சந-வக்தாவான நானுமில்லை,

அயம்பிரபஞ்ச :- என்பதற்குப் பிரத்தியக்ஷாதீப பிர
மாணங்கட்கு விஷயமான இந்த அனர்த்தமான தேகாதீப
பிரபஞ்சம் ஆகிய இவையெல்லாம் பாரமார்த்திகத்திலில்லை
யென்பது பொருள்.

ஸ்வரூபாவபோதோவிகல்பாஸஹிஷ்ணு —

சொருபஞானமானது விகற்பத்தைச் சூழியது (விகற்பமில்
வாதிருக்கும்)

என்னும் வாக்கியத்தால் இரண்டாவது பக்ஷத்தை
நிராகரிக்கின்றார்.

அவித்தியா நிவிர்த்தியானது ஆத்மாவா? அநாத்மாவா?
என்னும் விகற்பத்தில் ஒருபிரயோஜனமும் நிரூபிக்க முடி
யாது. ஆயினும் பிரகாசமானந்தரூபமானது அனுபவிக்
கப்படுகின்றது. இஃதெப்படி யென்று விகற்பிக்கக்கூடாது.
கலத்துவைதமும் நிவிருத்தியாய் விடுவதால் விகற்பத்திற்
கிடழில்லை.

அயம்பிரபஞ்ச :- சந-தேகேந்திரியமூதவிய இந்தப்பிரபஞ்சமும்
விகல்பாஸஹிஷ்ணு :- விகல்பத்தைச்சூகிக்காத, [மின் ழு,
சொருபாவபோத :- சொருபஞானம் அனுபவிக்கப்படுகின்
தத்-ஆகையினால், [மது,

அஹம்-நான்,

ஏக :- அந்நிதியனாகவும்,

அவசிஷ்ட :- சர்வதுவைதத்திற்கும் பாதபிரூப்பினும் பாத

கேவல :- நிர்த்தர்மகனாயும், [மற்றவனாயும்,

சிவ :- பரமானந்தபோத ரூபனாயுமிருக்கின்றேன்.

*78. பிரத்தியட்சமாகச் சித்தித்துள்ள விஷயத்தில் (அஞ்ஞானநிவிர்த்தி) அனுபபத்தி (பொருந்தாமை) யின்று.

நதிரோதோநசோத்பத்திர் நபுத்தோநசஸாதக;

நமுமுகூஃ நவைமுக்தஃ இத்யேஷாபரமார்த்தா.

(இ-ள்.) (பிரபஞ்சத்திற்கு) நாசமில்லை, உற்பத்தியில்லை, தத்வ ஞானி யில்லை, சிரவணாதி சாதனமுள்ளவனு மில்லை, முமுட்சுவு மில்லை, முக்தனு மில்லை.

பிர்ம்மவா இதமக்கிரஆவீத்ததாத்மாநமேவாவேத்
அஹம்பிர்ம்மாஸ்மீ திதஸ்மாத்தத்ஸர்வமபவத்.

(இ-ள்.) (சிருஷ்டிக்கு) முந்தியிந்தப்பிரபஞ்சமானது பிரஹ்ம மாகவேயிருந்தது. அப்போது அது நான்பிரஹ்மமா யிருக்கிறே னென்று தன்னையறிந்தது. ஆகையால் எல்லாம் பிரஹ்மமாய் விட்டன.

என்றற்றொடக்கத்துச்சுருதிகள் முந்தியும் பிரஹ்ம சொரூபமாயிருக்கிற ஜீவனுக்கே ஞானத்தினால் பிரஹ்ம பாவத்தைக் காட்டுகின்றன; சகலத் துவைதத்தையும் நிவிர்த்தி செய்கின்றன.

தத்பதார்த்த நிரூபணப் பிரகரணம்

முற்றிற்று.

*78. சக்திஞானத்தினால் சக்தியஞ்ஞானம் (கிளிஞ்சிலையறி யாமை) நிவிர்த்தியாதல் பிரத்தியட்சமாகச் சித்தித்திருக்கும்போது பிரஹ்மஞானத்தினால் அதனஞ்ஞானம் (பிரஹ்மத்தையறியாமை. எங்ஙனம் நிவிர்த்தியா மென்னும் அனுபபத்தி சம்பவிக்கிறதின்று) இங்ஙனமிருத்தல் பரமார்த்தமாம்.

திருக்பதார்த்த நிருபணப் பிரகரணம்.

அ—கை.

அங்ஙனமாயின், சொப்பிரகாச சைதன்னிய ரூபமான ஆத்மா எப்போதும் பிரகாசித்துக் கொண்டிருப்பதால் ஜாக்கிர சொப்பன சுழுப்தியாதி யவஸ்தைகள் ஆத்மாவிற்கு எங்ஙனம் சம்பவிக்கும்? பிராந்தியால் அவ்வவஸ்தைகள் சம்பவிக்கு மென்பதற்கூடா. அப்படியானால் எல்லாம் சொப்பனமாய் விடும் என்று சங்கிப்பது தகுதியன்று. இலட்சணத்தினால் ஜாக்கிராதி மூன்றும் சொப்பனமா யிருந்தாலும் வியவகாரத்தில் அவித்தையினால் கற்பிக்கப்பட்ட விசேஷம் (பேதம்) சம்பவிப்பதாலும் சதசத்விலட்சணமா யிருப்பதாலும் விசேஷத்தோடு கூடியிருக்கின்றன. ஆகையால் ஜாக்கிராதி வியவஸ்தை (வேறுபாடு) பொருந்துகின்றது. உண்மையிலொரு வியவஸ்தையுமில்லையென்று கூறுகின்றார்.

*79. நஜாக்கிரத் நமேஸ்வப்நகோவாஸஸூஷுப்தி :
நவிச்வோநவாதைஜஸ : பிராஞ்ஞ கோவா
அவித்யாத்ம கத்வாத் திரயாணாம் தூரீயஸ்
ததேகோவசிஷ்ட : சிவ : கேவலோஹம். (8.)

*79. (இ-ள்.) மே-எனக்கு,
ஜாக்கிரத்-ந-ஜாக்கிராவஸ்தையுமின்று,

இவ்விடத்தில் லயக்கிரமமாகப் பூர்வாபர்யம் (முன்பின்) சொல்லப்பட்டது. அங்ஙனமன்றோ, இம்மதத்தில் பதார்த்தம் திருக்கு நிரிய மென்றிருவகைத்தாம். வாதிசு வினாற் கற்பிக்கப்பட்ட மற்றைய பதார்த்தங்கள் இவற்றி லடங்கிவிட்டன.

அவற்றுள் திருக்குப்பதார்த்தம் ஆத்மா; அது பரமார்த்திகம். அதுவும் ஒன்றும்.

அஃது எப்போதும் ஒருவடிவினதாயிருப்பினும் உபாதி பேதத்தால் நுகவான், ஜீவன், சாக்ஷி யென்று மூன்று வகைத்தாம்.

சொப்பநகரே-சொப்பநாவஸ்தையு மின்னு,
 சுஷுப்திநக-சுழுப்தியவஸ்தையு மின்னு,
 விதவநக-விசுவனு மில்லை,
 தைஜஸநக-தைஜஸனு மில்லை,
 பிராஞ்ஞகவேந-பிராக்கியனு மில்லை,
 திரயாணும்-இம்முமவர்க்கும்,
 அவித்தையாத் மகத்வாத்-அவித்தியா ரூபத்தன்மை யிருப்
 தத்-ஆகையால், [பதால்
 ஆதும்-நான்,
 துர்யத-நான் காவானாயும்,
 ஏகத-அத்துவிதீயனாயும்,
 அவசிஷ்டத-சர்வதுவைதத்திற்கும் பாதமிருப்பினும் பாத
 தேவஸத-தம்மமற்றவனாயும், [மற்றவனாயும்,
 சிவத-மாமாதந்த போதரூபனாயும் இருக்கிறேன்.

1. அவற்றுள் காரணமான அஞ்ஞானத்தை உபாதி யாகவுடையவன் ஈசுவரன்.

2. அந்தக்கரணம், அதன்சம்ஸ்காரம் ஆகிய இவற் றுடன் கூடிய அஞ்ஞானத்தை யுபாதியாகவுடையவன் ஜீவன்.

இவ்விரண்டன்றன்மை கீழே விஸ்தாரமாகச் சொல் லப்பட்டிருக்கின்றது.

3. (1.) அவித்தியாப் பிரதிபிம்பன் ஈசுவரனென்னும் பகூதத்தில் பிம்பசைதன்னியம் காக்கியாம்.

(2.) பிம்பசைதன்னியம் ஈசுவரனென்னும் பகூதத் திலோ, பிம்பப்பிரதிபிம்பமுகத்தை யதுசரித்த முகசொ ரூபம்போல் ஜீவேசுரர்களை அதுசரித்துச் சர்வத்தையும் ஸ்மரிக்கிற சைதன்னியம் காக்கி யென்று சொல்லப்படு கின்றது.

(3.) வார்த்திககாரர் மதத்திலோ, ஈசுவரனேசாக்கி யாகையால் ஜீவன் ஈசுவா னெனத் திருப்பதார்த்த மிருவ கைத்தாம்.

அவற்றுள் ஈசுவரனும், தனக்கு உபாதி யாகிய அவித்தை யின் குணபேதத்தால் விஷ்ணு, பிரம்மா, ருத்ரனென மூவகையாவான்.

(a) காரணமான சத்துவகுணவச் சின்னன் விஷ்ணு; பாலன கர்த்தா.

(b) காரணமான ரஜோகுணவச்சின்னன் பிரம்மா; சிருஷ்டி கர்த்தா.

இரண்ணியகற்பரோ மகாபூதங்களைக் குறித்துக் காரணமாயிராமையால் பிரம்மாவன்று; ஆயினும், (அவர்) ஸ்தூல பூதங்களைச் சிருஷ்டிப்பதால் சிலவிடங்களில் பிரம்மாவென்று உபசாரமாகச் சொல்லப்படுகின்றார்.

(c) காரணமான தமோகுணவச் சின்னன் ருத்ராள்; சம்ஹார கர்த்தா.

இவ்வாறு ஒருவரேபிரம்மா, விஷ்ணு, ருத்திரர்களாகிய புருஷாகாரமாகவும்; சரஸ்வதி, லக்ஷ்மி, பவானி முதலிய ஸ்திரீரூபமாகவு மிருக்கின்றார்.

மச்சகூர்மாதிகளான அநேக அவதாரங்களும் பக்தர்களுக்கு அநுக்கிரஹம் பண்ணும்பொருட்டு *80. லீலையால் ஆவிர்ப்பாவத்தை (வெளிப்படுத்தலை) யடைகின்றன வென்றறியவேண்டும்.

சின்மயமாயும் அத்விதீயமாயும் நிரவயவமாயும் சரீரமற்றதாயும் இருக்கின்ற பிரஹ்மத்திற்கு ரூபகற்பணையானது உபாசகனது அநுக்கிரஹத்தின் பொருட்டாம்.

*80. லீலை-தனக்குப் பிரயோஜனத்தைக் கருதாமற் செய்யுங்காரியம்.

ஜீவனும் தன்னுடைய உபாதியின் அவாந்தரபேதத் தால் விசுவன் தைசசன், பிராஞ்ஞன் என மூவகை யாவன். அவற்றுள்:—

(a) அவித்தை, அந்தக்கரணம், ஸ்தூல சரீரம் இவற் றுடன் கூடியுள்ள ஜாக்கிரதாவஸ்தாபிமானி விசுவன்,

(b) அவனே ஸ்தூலசரீர அபிமானமற்று மற்ற இரண்டு உபாதியோடு கூடியிருப்பின் சொப்பனாபிமானி யான தைசசன்.

(c) சரீரம் அந்தக்கரண மென்னு மிரண்டுபாதியற்ற வனாயும் அந்தக்கரண சம்ஸ்காரத்துடன் கூடின அவித்தியா மாத்திர உபாதியுற்றவனுமுள்ள சுழுப்தி அபிமானி பிராஞ்ஞன்.

இவர்கட்குச் சுதந்திரமான உபாதிபேத மிராமையால், சுதந்திரமான பேதமில்லாவிடினும் அவாந்தரமான உபாதிக்குப் பேதமிருப்பதால் அவாந்தரமான பேதம் சொல்லப்படுகின்றது.

காஷ்டியோ எல்லாவற்றிலும் சம்பந்தப்பட்டவனும், சர்வத்தையும் அநுசந்தானம் பண்ணுகிற (ஸ்மரிக்கிற) வனும், தூரியனென்னும் பேருள்ளவனுமாம்; அவன் ஒரு வனே. உபாதிபேதத்தால் அவனுக்கு ஒரிடத்திலும் பேத மின்றும்; அவனுடைய உபாதி ஏகரூபமாகையால்.

திருக்பதார்த்த நிருபணப்பிரகரணம்

முற்றிற்று.

திரிசியபதார்த்த நிருபணப்பிரகரணம்.



அவித்தை, அதன்சம்பந்தம், அதன்காரியம் ஆகிய பிரபஞ்சம் திரிசியபதார்த்தமாம். அஃது அபாரமார்த்திகமா (மித்தையா) யிருப்பினும் (அதற்கு) வியாவகாரிகசத்தை யங்கீகரித்துள்ளபடியால் ஸ்வாப்நிக (சொப்பன) பதார்த்த நிருபணம்போல் இத்திரிசிய பதார்த்த நிருபணம் வியர்த்தமானதன்று; உபாசனாதிகளில் உபயோகமா யிருப்பதால்.

அத்திரிசியபதார்த்தம் (1) அவ்வியாகிருதம், (2) மூர்த்தம், (3) அமூர்த்தமென மூவகைத்தாம்.

அவற்றுள் (1) *81. அவ்வியாகிருதமாவது *82. சித்தாதாத்மியத்தையடைந்த அவித்தை.

அது மூர்த்தா மூர்த்தப் பிரபஞ்சத்திற்குப் பிஜசக்தி வடிவமாயிருக்கிறது.

அவித்தியாசித்சம்பந்தம், ஜீவேசுவரவிபாகம் (பிரிவு) சித்தாதாத்மியம் ஆகியவிலை அவித்தியாஜன்னியமா பிராவிடினும், அவித்தை நிவிர்த்தியாகும்போது நிவிர்த்தியாவன வாயிருப்பதால் அவித்தியாவியாப்பியமென்று சொல்லப்படுகின்றன.

*81. அவ்வியாகிருதம்-பிரிக்கப்படாதது.

*82. தாதாத்மியம்-ஒன்றுபடுதல்.

இவ்வவித்தைபானது சித்தம்பந்த முதலிய மூன்று
டனே அநாதியாயிருப்பதால் அவ்வியாகிருதமென்று சொல்
லப்படுகின்றது.

இவ்வவ்வியாகிருத பதார்த்தம் ஈசுவரோபாதி.

அவ்வீசுவரோபாதியான அவித்தையும் சுயமே (தானை
கவே) ஜடமாயிருப்பினும் அஜடனான ஈசுவரனால் பிரகாசத்
தையடைந்தும் பூர்வபூர்வ சம்ஸ்காரம் ஜீவனதுகருமம்
இவற்றுடன் கூடிக்கொண்டும் சப்த ஸ்பரிச ரூப ரச கந்த
வடிவ ஆகாசம் வாயு தேயு அப்பு பிருதிவி என்னும்
பேருள்ள பஞ்சமகா பூதங்களை யுண்டுபண்ணுகின்றது.

அம்மகாபூதங்களுள் பூர்வ பூர்வ (முன்முன்னான) பூத
பாவத்தை (பூதத்தன்மையை) யடைந்த அவித்தையானது
உத்தரோத்தர (பின்பின்னான) பூதத்தைக் குறித்துக்காரண
மாயிருப்பதால் பூர்வ பூர்வ பூதங்களின் குணங்கள் உத்த
ரோத்தரமான பூதங்களில் பிரவேசித்திருக்கின்றன.

இங்ஙனம் அவித்தையினாலேயே அந்தகாரமு (இரு
ட்டு) ம் உண்டாகின்றது. அது (இருள்) பாவவடிவமே,
ஆவரணவடிவம், சாட்சஷனானத்திற்கு விரோதி, பிரகா
சத்தால்நாசத்தையடைவது, மின்னல்முதலியவைபோன்று
விரைவிற்கேற்றிய பூதியந்தன்மையது என்பதுசித்தாந்தம்.
அந்தகாரம் சம்சார காரணமான தேகத்தைக் குறித்து
உபாதான காரணமாகா திருத்தலால் சிருஷ்டிப்பிரகாணத்
தில் அதுபற்றிச் சுருதிகள் யானுங்கூறவில்லை. ஆதலால்
யானும் விரோதமின்று.

திக்கும் காலமுமோ (உண்டென்பதற்குப்) பிரமாண மின்மையால் (அவற்றைப்பற்றியும் சிருஷ்டிப் பிரகரணத் தில்) கூறப்படவில்லை. (ஏனெனின்) ஆகாசமே திக்கென்னும் வியவகாரத்திற்குக் காரணமாகச் சம்பவிப்பதாலும், “திசு: சுரோத்ரம்—திக்குக்களே சுரோத்திரேந்திரியம்(ஆகாசம்)” என்று சுருதி கூறுவதாலு மென்க.

காலமோ அவித்தையே; அதுவே சர்வத்திற்கும் ஆதா ரமா யிருப்பதால்.

(3) அந்தச்சூட்சுமமான அபஞ்சீகருதபஞ்சமஹாபூதங் கள் அமூர்த்த மென்னும் பேருடையன; காரணத்தோ (அவித்தையோ) டைக்கியமா யிருப்பதால் சத்துவ ரஜஸ் தமோகுண வடிவமா யிருக்கின்றன. பிரதானமான சத் வாம்சத்தினால் ஞானசக்தி கிரியாசக்திசொருபமானசொச்ச திரவியத்தைப் பலவுருவங்கள் ஒருங்குகூடிச் சித்திர ரூபத்தை யுண்டுபண்ணுவதுபோலத் தாமொருங்குகூடி யுண்டுபண்ணின.

அந்தச்சொச்சத் திரவியத்தின் ஞானசக்திப் பிரதான அம்சம் அந்தக்கரணம். அவ்வந்தக்கரணம் புத்தி மனமென விருவகைத்தாகச் சொல்லப்படுகின்றது.

கிரியாசக்திப் பிரதான அம்சம் (பாகம்) பிராணன். அந்தப்பிராணன்: பிராணன், அபானன், வியானன், உதா னன், சமானென்றைவகைத்தாம். இங்ஙனமே ஒவ்வொரு பூதங்களினின்றும் ஞானசக்தி கிரியாசக்தி பேதத்தால் தனித்தனியே ஞானேந்திரியம் கர்மேந்திரிய மென்னு மிரண்டும் உண்டாயின.

ஆகாசத்தினின்று சுரோத்திரேந்திரியமும் வாக்கிந்திரியமும், வாயுவினினின்று தொக்கிந்திரியமும் பாணீந்திரியமும், தேஜவினினின்று சட்சரிந்திரியமும் பா தேந்திரியமும், அப்புவினினின்று ரசநேந்திரியமும் பாபு (குத) விந்திரியமும், பிருதிவியினின்று கிராணேந்திரியமும் உபஸ்தேந்திரியமும் உண்டாயின.

ஈண்டுத் “ தேஜோ மயீவாக்—வாக்கிந்திரியம் தேஜவிலிருந்துண்டாயிற்று ”

என்னும் சுருதியால் வாக்கிந்திரியம் தேஜவிலிருந்துண்டான தென்றும், பா தேந்திரியம் ஆகாசத்திலிருந்துண்டான தென்றும் சிலர் கூறுகின்றனர்.

வாக்கிந்திரியமானது சப்தவியஞ்சக (சப்தத்தைப் பிரகாசிக்கச் செய்யும்) இந்திரிய மாதலால் சுரோத்திரேந்திரியம்போன்று ஆகாசத்தினின்றுண்டாயிற்று, *83. பாதசிகிச்சையி (வைத்தியத்தி) னாலும் கண்ணிற்குச் செளக்கிய முண்டாதலைக் கண்டிருத்தலால் சட்சசு போன்று பாதமும் தேஜோந்திரிய (தேஜவிலிருந்துண்டான இந்திரிய) மென்று நன்றாக வறிகின்றனம்.

“ தேஜோ மயீவாக்—வாக்கிந்திரியம் தேஜோமயம் ”
என்னும் சுருதியோ மனம் பஞ்சபூதகாரியமாயிருப்பினும்

*83. பாதத்தில் எண்ணெயிட்டுத்தேய்த்தலால் கண்ணிற்குக் குளிர்ச்சி யுண்டாதல் பிரசித்தம்.

“அன்னமயம் ஸோம்யமநஃ—ஏசௌமியா! மனம் அன்னமயம்” என்று சொன்ன சுருதி மனதிற்கு அன்னம் உபகாரம் பண்ணும் நிமித்தத்தால் “அன்னமயம் மநஃ” என்று சொன்னதுபோல், தேஜஸ் வாக்கிந்திரியத்திற்கு உபகாரம் பண்ணுவதால் “தேஜோமயீவாக்” என்று உபசாரமாகக் கூறிற்று.

மனது பஞ்சபூதத்தின் குணத்தைக் கிரஹிப்பதால் பஞ்சபூதகுணத்துடன் கூடியதென்று நிச்சயிக்கப்படுகின்றது; ஆகையால், பஞ்சபூதாத்மக (பஞ்சபூதவடிவ) மென்றறியவேண்டும் *84. வேறன்று.

இவைகட்கு அதிஷ்டானமானதேவதைகளும் ஞானசக்திக் கிரியாசக்திப் பிரதானர்களாம். சுரோத்திரத்திற்குத் திக்கும், வாக்கிற்கு அக்கினியும், தொக்கிற்கு வாயுவும்,

*84. நேத்திரேந்திரியம் தேயுவையுபாதானமாகவுடையது; உருவாதிகளுக்குள் உருவத்தையே பிரகர்ச்சஞ்செய்வதால்; பிரபை (ஒளிப்பொருள்) முதலியவைபோல என்னும் அனுமானத்தினால் நேத்திரேந்திரிய முதலியவற்றிற்குத்தேஜசு மாதந்திரம் உபாதானமென்பது சித்திப்பதுபோல்

மனது பஞ்சபூதங்களை யுபாதானமாகவுடையது; பஞ்சபூதகுணங்களைக் கிரஹிப்பதால்; என்னும் அனுமானத்தால் மனது பாஞ்சபௌதிக (பஞ்சபூதகாரிய) மென்று சித்திக்கின்றது. தார்க்கீகர்முதலியோரது மதத்திலோ மனம் அணு வாகையால் பஞ்சபூதஜன்னியமன்று; ஆகவே அவர்கள் மதத்தில் இவ்வனுமானம் பிரவிர்த்திக்கமாட்டா தென்பதே கருத்தென்பது ‘வேறன்று’ என்பதன்பொருள்.

பாணிக்கு இந்நிரனும், சட்சுக்கு ஆதித்தனும், பாதத்திற்கு விஷ்ணுவும், ரசனைக்கு வருணனும், பாபுக்கு மித்திரனும், கிராணத்திற்கு அசுவனியும், உபஸ்தத்திற்குப் பிரஜாபதியும் அநுதேவதைகளாம்.

அவற்றுள், ஞானசக்தியின்சமஷ்டி அந்தக்காணம்.

2. கிரியாசக்தியின்சமஷ்டி பிராணன்.

சுரோத்ரம், தொக்கு, சக்ஷுஸு, ரஸனை, கிராணம் இவைகளானும் கர்மேந்திரியங்களாம்.

அவற்றுள், சுரோத்திரோந்திரியம் சப்தத்தையும், தொக்கு ஸ்பரிசுத்தையும், சக்ஷுஸு ரூபத்தையும், ரஸனை ரஸத்தையும், கிராணம் கந்தத்தையும் கிரஹிக்கின்றன.

தொக்கும் சக்ஷுஸும் தத்தம்மால் கிரஹிக்கக்கூடிய குணத்திற்கு ஆகிரயமான நிரவியத்தையும் கிரஹிக்கின்றன.

சுரோத்திரமும் சக்ஷுஸும்போல் விஷயதேசத்தையடைந்து விஷயத்தைக் கிரஹிக்கின்றது.

வாக்கு, பாணி, பாதம் பாபு, உபஸ்த மென்னும் பேருள்ள இவ்வைந்தும் கர்மேந்திரியங்களாம்.

அவற்றுள், வாக்கு வசனத்தையும், பாணி இடுதலேற்றலையும், பாதம் கமனத்தையும், பாபு மலவிசர்க்கத்தையும், உபஸ்தம்ஆனந்தத்தையு முண்டுபண்ணுகின்றன.

இவையாவும் கூடின பதினேழும் இலிங்கசரீரமாம். இது (லிங்கசரீரம்) ஞானசக்திப் பிரதானமாயிருந்தால் இரண்ணியகருப்பரென்றும், கிரியாசக்திப் பிரதானமாய்

யிருந்தால் சூத்திரான்மா வென்றுஞ் சொல்லப்படுகின்றது.

இந்த அமூர்த்தபதார்த்தம் ஜன்னியமா யிருப்பதால் வியஷ்டியா யிருக்குங்காலத்தும் சமஷ்டியாயிருக்குங்காலத்தும் ஜீவவுபாதியே.

அபஞ்சீகிருதமான இப்பஞ்சபூதங்கள் போகாயதன (போகத்திற்கிட) மான சரீரமும், போக்குயமான விஷயமுமின்றிப் போகத்தை யுண்டுபண்ணை அசமர்த்தங்களாம்.

ஜீவனுடைய கர்மாநுசாரமாக ஸ்தூலமாம் பொருட்டுப் பஞ்சீகரணம் பண்ணப்பட்டது.

அவற்றுள் பஞ்சமகாபூதங்கள் இரண்டாகப் பிரிக்கப்பட்டன.

அவற்றுள் ஒவ்வொன்றும் நான்காகப் பிரிக்கப்பட்டது.

அந்த நான்கு பாகங்களும் தத்தம் அர்த்தாம்சமான பாதிபாகம் விட்டு இதர பூதங்களின் பாதிபாகங்களில் கூட்டப்பட்டன.

இங்ஙனங்கூட்டத் தத்தம் அர்த்த பாகத்தினாலும் இதர பூதங்களின் அஷ்டாம்சத்தினாலும் பஞ்சீகரணம் பண்ணுவதினா லொன்றாகச்சேர்ந்து ஒவ்வொரு பூதங்களிலும் அதிகாம்சமிருப்பதால் ஆகாசமுதலிய வியவகாரங்களேற்படுகின்றன.

இவ்விஷயத்தில் “ திரிவிர்தம் திரிவிர்தம் ஏகைகாங்
கரவாணி—ஒவ்வொன்றையும் மூன்று மூன்றாகச்செய்கின்
றேன் ” என்னும்சுருதியினாலும், “ திரிவிர்த் சூர்வத: உப
தேசாத்—திரிவிர்த் கரணம் பண்ணினவரது காரி
யம் இதுவென்று உபதேசம் பண்ணி யிருப்பதால்” என்
னும்பிரஹ்ம சூத்திரத்தினாலும், மூன்றற்கே சேர்க்கை
தெரிவதாலும் திரிவிர்த்கரணமே தவிரப் பஞ்சீகரணமின்
றென்று சொல்லுகின்றனர் சிலர். அவர் பகூதம் *85. வியத
திகரண நியாயத்தால் தள்ளப்பட்டது. அங்ஙனமன்றோ,
தைத்திரீயத்தில்

“ தஸ்மாத்வா ஏதஸ்மா தாத்மந ஆகாசஸம்பூத: ஆகா
சாத்வாயு:—இந்த ஆத்மாவினின்றும் ஆகாசமுண்டா
யிற்று; ஆகாசத்தினின்றும் வாயு வுண்டாயிற்று ” என்று
கூறப்பட்டிருத்தலின், சாந்தோக்கியத்தில் தேயு, அப்பு,
பிருதிவி இவைகளுக்கூச் சிருஷ்டி சொல்லப்பட்டிருப்
பினும், ஆண்டு ஆகாசவாயுக்களையுஞ் சேர்த்துக்கொள்ளல்
வேண்டும்;

தேஜஸ்பதார்த்தத்தி லிருக்கும் பிராதம்மியமா
(தலைமையா)ன தர்மங்களைப் பார்க்கிலும் ஆகாசவாயு
பதார்த்தங்கள் பிரபலமாகையாலும்,

*85. சாரீரகமீமாம்சை 2-வது அத்தியாயம் மூன்றாவதுபாதம்
முதலாவது அதிகரணம் வியததிகரணநியாயமாம். அஃதாவது
ஆகாசாதிகரண நியாயம் (ஆகாசத்திற்கு உற்பத்தியுண்டா
வில்லையா வென்கிற நியாயம்).

சாந்தோக்கியத்திலும் “ ஏகவிஞ்ஞானேன சர்வவிஞ்ஞானப்ரதிஞ்ஞை ” கூறியிருப்பதாலும்,

அசேதனமான ஆகாசவாயுக்களிரண்டும் பிரஹ்மத்தினின்று முண்டாயின வென்று அவசியம் ஒப்புக்கொள்ள வேண்டுமாதலாலுமென்க.

அவ்விடத்தில் (சாந்தோக்கியத்தில்) ஐந்துமே சேர்ந்திருப்பினும் அவற்றுள் மூன்றை அறுவதித்திருப்பதால் திரிவிர்த்கரணம் பொருந்துகின்றது.

திரிவிர்த்கரணந்தானிருக்கின்ற தென்று மதபேதங்கற்பிக்கின் வாக்கியபேதம் (சாந்தோக்கியத்திற்கும் தைத்திரீயத்திற்கும் அர்த்தம் வெவ்வேறாக) ஏற்படும்.

“ திரிவிர்த்கூர்வத: உபதேசாத் ” என்னும் பிரஹ்மசூத்திரமோ அதுவாதமாகையால் நியாயசித்தமான பஞ்சிகரணத்தைப்பாதிக்கமாட்டாது.

சரீராதிகளில் பிருதிவியாதிகள் சேர்ந்திருக்கின்றன வென்னும் ஞானம் (பிருதிவியாதி) ஐந்திற்கும் ஆல்லிய (சமான)ந்தான்.

“ பஞ்சிகிருதபஞ்சமகா பூதங்கள் சரீரம் ” என்னும் பாஷியகாரர் வசனமும் பிரமாணமாம்.

ஆகையால், அனாத்மாவைப் பற்றி விசாரித்தது போதும்.

(2) அந்தப்பஞ்சீகரணம் பண்ணப்பட்ட பஞ்சமகா பூதங்கள் மூர்த்தமென்னும் பேருள்ளன. அவைசேர்ந்து இந்திரியங்கட்கு இருப்பிடமாயும் போகாயதனமாயும் உள்ள ஒருகாரியத்தை யுண்டுபண்ணுகின்றன. அதுவே சரீரமென்று சொல்லப்படும்.

அதில் சத்துவப்பிரதானம் தேவசரீரம்; ரஜஸ்பிரதானம் மனுஷசரீரம்; தமப்பிரதானம் திரியக் முதலிய ஸ்தாவர பரியந்தமுள்ள சரீரம்.

அந்தச்சரீரம் பாஞ்சபௌதிகமாயிருப்பினும் அதற்குச் சித்திரரூபத்தைப் போன்று சிலவிடங்களில் (பூதங்களின்) ஏற்றத்தாழ்விருக்கலாம். அதில் விரோதமின்று.

இங்ஙனமே விஷயங்களும் பஞ்சீகரணம் பண்ணப்பட்ட ஒவ்வொரு பூதங்களினின்று முண்டாய்ச் சதுர்த்தசுபுவனமென்னும் பேருள்ளனவாகவும், ஊர்த்துவ மத்திய, அதோபாகமாகவு மிளுந்து சத்துவ, ரஜஸ் தமோ அம்சப்பிரதானங்களாக விருக்கின்றன.

இவை பிரம்மாண்ட மென்றும், விராட்டென்றும், மூர்த்தமென்றும் சொல்லப்படுகின்றன.

இதுதான் உபநிஷத்திற் கூறிய சிருஷ்டிக் கிரமமாம்.

திரிசியப்பிரகரண நிரூபணம் முற்றிற்று.

லயக்கிரமம்.

இதற்கு (சிருஷ்டிக்கு) விபரீதக்கிரமம் லயக்கிரமமாம்.

(1) தினப்பிரளயம்.

பஞ்சீகிருத பஞ்சமகாபூதமும் அவற்றின்காரியமாகிய விராட்டென்னும் பேருடைய மூர்த்தமும் ஒவ்வொருபூதங்களிலும் லயமடைந்து அமூர்த்தமென்னும் அபஞ்சீகிருதமான பஞ்சமகாபூதமாகிய இரண்ணியகர்ப்ப நென்னும் பேருள்ள தமது காரணத்தில் லயமாகின்றன.

இதற்குத் தினப்பிரளய மென்று பெயர்.

(2) பிராகிருதப்பிரளயம்.

அமூர்த்தம் பரமேசுவரனுக்கு உபாதியாகிய அவ்விதாகிருதத்தில் லயமாம். அவ்விதாகிர்தம் அநாதியாகையால் அதற்குக்காரணமின்றும்; காரணமின்மையால் லயமுமின்றும்.

தன்னுடைய காரணத்தில் சூக்ஷ்மரூபமாயிருப்பதே லயமென்று லயத்திற்கு லக்ஷணம் சொல்லப்படுகின்றது.

இதற்குப்பிராகிருதப் பிரளயமென்று பெயர்.

(3) ஆத்யந்திகப்பிரளயம்.

பிரஹ்மஞானத்தினு லுண்டாகின்ற ஆத்யந்திக (முற்று ம்நாசமே ஆத்யந்திகப் பிரளய மென்று சொல்லப்படும்.

அதுவும் காரணக்கிரமத்தா லுண்டாகின்றது; காரண நாசத்தினுற்றான் காரியநாச முண்டாகின்றமையின்.

சிருஷ்டிப் பிரளயாதிகளெல்லாம் சொப்பனத்தி லுண்டான சிருஷ்டிப் பிரளயங்களைப்போல் அபாரமார்த் திகமாயிருப்பினும் வாசனாதிடத்தினால் வியவகாரத்திற்கு யோக்கியமாக விருக்கின்றன; ஆகையினால் *86. மாயீகமா யிருப்பினும் (சசவிஷாணம்-முயற்கொம்பு போலத்) துச்ச மாகமாட்டா. இவ்விஷயம் *87. ஆகரத்தில் ஸ்பஷ்டமாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. நிற்க;

ஜாக்கிரதாதியவஸ்தை சொல்லப்படுகின்றது.

(1) ஜாக்கிராவஸ்தை.

இந்திரியவிர்த்தியுண்டாகுங்காலத்திலிருக்கின்ற அர்த்த ஞானம் ஜாக்கிராவஸ்தையாம். அதிலும் விராட்டென்னும் பேருள்ள மூர்த்தம் (ஸ்தூலப்பிரபஞ்சம்) போக்கியமாம்.

அது பிரத்தியக்ஷ முதலிய ஆறுபிரமாணங்களால் வியவகரிக்கப்படுவதால் வியாவகாரிகமாம்.

அது விசுவனென்னும் பேருள்ள ஜீவனால் புசிக்கப் படுகின்றது.

*86. மாயீகம்—மாயையாலுண்டானது.

*87. ஆகரம்—பாஷியமுதலிய கிரந்தங்கள். ஆகரம்—இரத் தின முதலியவையுண்டாகும் கணி.

அவன் தேகேந்திரியாதிகளில் பிரவேசித்திருப்பதினாலாவது வியாபித்திருப்பதினாலாவது விசுவனென்று சொல்லப்படுகின்றான்.

“விப்பிரவேசநே விஷல்வியாப்தௌ:—

விசுவென்னும் பகுதிக்குப்பிரவேசமென்பதுபொருள்; விஷல் என்னும் பகுதிக்கு வியாப்தியென்பது பொருள்.”

[இவ்விரு பகுதியினின்றும் விசுவனென்னும் பதம் உண்டாயினமையின் அதற்கு இருவகைப்பொருள் கூறப்பட்டது.]

இங்கு விசுவனாலே அமூர்த்தமும் அவ்வியாகிருதமும் அதுமானாதிகளாலே அனுபவிக்கப்படுகின்றன. ஆயினும் வியாவகாரிகமியாவும் விசுவனாலேயே அறியப்படுகின்றன வென்னும்நியமத்தாலும், ஸ்தூலசரீரவுபாதியையபிமானித்திருப்பதாலும், அவனுக்கு அவஸ்தார்த்தத்தை (மற்றோர் அவஸ்தையை) வியாபிக்குந்தன்மையின்று.

சுக்திரஜதாதி (கிளிஞ்சில் வெள்ளி முதலிய) ஞானங்கள் அப்பிராமானிகமாயிருத்தலின் அவற்றின் விஷயமான சுக்திரஜதாதிகள் வியாவகாரிகபதார்த்தங்களல்ல; அங்ஙனமாயினும் அந்த ஞானங்கள் இந்திரிய வியாபாரகாலத்திருப்பதால் அவற்றிற்குச் ஜாகரணத் (ஜாக்கிரதாவஸ்தையிலிருக்குந்) தன்மை பொருந்துகின்றது. ஞானேற்பத்தியாதிப்பிரக்கிரியை (ஞானமுண்டாதல் முதலியவழி) யுங் கீழ் (முதலாவது சுலோகத்தினுரையிற்) கூறப்பட்டது.

சொப்பனாவஸ்தை.

இங்ஙனம் (மேற்கூறியபடி) ஜாக்கிரபோகத்தை யுண்டாக்கும் கர்மநாச முண்டாகும் போதும், சொப்பனபோகத்தையுண்டாக்கும் கர்மம் வெளிப்படும்போதும், நித்திரையென்னும் பேருள்ள தமோகுண விருத்தியினால் ஸ்தூலசரீராபிமானம் நீங்குகின்றது. அப்போது சர்வேந்திரியங்கட்கும் அதிஷ்டான தேவதாதுக்கிரஹமிராமையின் அவ்வந்திரியங்கள் வியாபாரமின்றி யடங்கியிருக்கின்றன. அப்போது விசுவனும் அடங்கியிருக்கிறானென்று சொல்லப்படுகின்றது. இங்ஙனமிருப்பதுதான் சொப்பனாவஸ்தை.

அச்சொப்பனாவஸ்தையிலும் அந்தக்கரணத்தின் வாசனையினு லுண்டானதாயும் இந்திரிய விர்த்தியிராத காலத்திலிருக்கிற துமான அர்த்தஞானம் சொப்பனமாம்.

சொப்பனத்தில் மனமே யானை குதிரைமுதலிய பொருள்வடிவமாகப் பரிணமிக்கின்றது.

(1) சொப்பன பதார்த்தம் அவித்தியாவிருத்தியாலு மறியப்படுகின்றதென்று சிலரும்,

(2) அவித்தையே சுத்திரஜதாதிபோல் சொப்பன பதார்த்தாகாரமாகப் பரிணமிக்கிறது. அப்பதார்த்தம் அவித்தியாவிருத்தியினாலேயே அறியப்படுகின்ற தென்று சிலரும் கூறுவர். இவ்விரு பகூத்தினுள் யாதுசிரேஷ்டமெனின், இரண்டாவது பகூதமே சிரேஷ்டமாம். அவித்

தையே யாண்டும் அர்த்தாத்தியாசத்திற்கும் ஞானாத்தியாசத்திற்கும் உபாதான காரணமாமென்பது நியமமாயிருப்பினும் சொப்பனாவஸ்தைக்கு மனோகத (அந்தக்கரணத்திலுள்ள) வாசனை நிமித்தகாரணமா யிருப்பதுபற்றிச் சில விடத்து அது மனதின் பரிணாமமென்று கூறப்பட்டது.

(ஆ) சொப்பனத்தில் மனது திருசியாகாரமாகப்பரிணமிக்கிறதென் றங்கீகரியாவிடின் அதற்குத் திருஷ்டிருத்தன்மை(அறியுந்தன்மை)சம்பவிப்பதால் ஆத்மா *88. சுயஞ்சோதியென்பது சித்திக்காது.

(ச) சொப்பனத்தில் பகி (வெளி) ரிந்திரிய ஜன்னிய விர்த்தியிராமையால் மனதிற்கு விஷயத்தைக் கிரஹிக்குந் தன்மையின்று. இந்திரியத்தின் சகாயத்தினாலேயே மனதிற்கு விஷயங்களைக் கிரஹிக்குந் தன்மை யுண்டென்பது நியமம்.

விர்த்திசகித அந்தக்கரணவச்சின்ன ரைநன்னியமே பிரமாதாவென்பது நியமம்.

*88. சொப்பனகாலத்தில் சூரியன் முதல் மனோவிர்த்தி பரியந்தமான சோதிகளிராமையின் ஆத்மாசுயமேவ(தானே)தனது வியவகாரத்திற்குச்சாதன வடிவசோதியாயிருக்கின்றது. மனது திரிசியமாய்ப் பரிணமிக்கிறதென் றங்கீகரியாவிடத்து மனதிற்குத் திரிசியத்தைப் பிரகாசிப்பிக்குந் தன்மை சம்பவிக்கின்றது. சம்பவிப்பதால் ஆத்மாவிற்குச் சோதிவடிவத்தன்மை சம்பவிக்காது. சொப்பனத்தில் மனது திரிசியமாய்ப் பரிணமிக்கிற தென் றங்கீகரித்தால் ஆத்மாவிற்குத் திருஷ்டிருத்தன்மை சம்பவிக்குமென்பது கருத்து.

(1) ஆகையால் *89. சொப்பனத்தில் அந்தக்கரண மிருந்தாலும் பிரமாதாவில்லை.

வினா:-சொப்பனத்தியாசத்திற்கு அதிஷ்டானம் யாது?

விடை:—மனோவச்சின்ன ஜீவசைதன்னிய மென்று சிலரும், மூலாஞ்ஞானவச்சின்ன பிரஹ்ம சைதன்னிய மென்று சிலரும் கூறுவர்.

வினா:—இவ்விரண்டனுள் யாது சிரேஷ்டம்?

விடை:—மதபேதத்தால் இரண்டும் சிரேஷ்டமே.

அங்ஙனமன்றோ, ஜாக்கிரஞானத்தினால் சொப்பனப் பிராந்தி நிவிர்த்தியாகின்றதென் றங்கீகரித்துள்ளபடியா லும், அதிஷ்டான ஞானத்தினாலேயே பிராந்தி நிவிர்த்தி யாகின்ற தென்பது நியமமாயிருத்தலாலும், பிரஹ்ம சைதன்யம் அதிஷ்டானமா யிருந்தால் சம்சார காலத் தில் பிரஹ்ம ஞானமிருக்கவேண்டும்; அங்ஙனமோ இல்லை. இருப்பதாகக் கூறின் சர்வத்துவைதமும் நிவிர்த்தியா வதால் ஜாக்கிரஞானத்தினாலே சொப்பன நிவிர்த்தி உண் டாக மாட்டாது.

“ஸஹிகர்ந்தா—அவன்கர்ந்தா”

*89. பிரமைக்கனுகூலமான வியாபாரத்தோடு கூடினவன் பிரமாதாவாம். சொப்பனத்தில் அந்தக்கரணவிருத்தி யின்மை யின் பிரமாதாவில்லை யென்பது பொருள்.

என்று ஜீவனைச் சொப்பனகர்த்தாவாகச் சுருதி கூறியிருப்பதாலும், ஆகாசாதிப் பிரபஞ்சம்போல் *90. சர்வசாதாரணமாய்ச் சம்பவிப்பதாலும், மூலாஞ்ஞானவச்சின்ன பிரஹ்ம சைதன்யம் அதிஷ்டானமாக மாட்டாது.

(ஆ) ஜீவசைதன்யம் அனாவிருதமா (மறைபடாததா) யிருப்பதால் எப்போதும் பிரகாசித்துக் கொண்டிருக்கின்றது. ஆதலால் அஃதெங்ஙன மதிஷ்டானமாகும்?

(ச) நீ கூறியதுண்மையே. அதிலும் (ஜீவசைதன்யத்தை யதிஷ்டானமாகக் கூறுவதிலும்) சொப்பனத்தியாசத்திற்கனுகூலமாயும் வியாவகாரிக சங்காந்த (தேகாதிகளின்) பான (வினக்க) த்திற்கு விரோதியாய் மிருக்கிற *91. அவஸ்தாஞ்ஞானத்தை யங்கீகரித்துள்ள படியால் சொப்பன தசையிலும் யான் மனிதனென்றற்றொடக்கத்துப் பிராதிதிகமான (பிரதிதியினுற் பெறப்பட்டதான) வேறுசரீரத்தின் பானம் ஒப்புக்கொள்ளப்பட்டிருக்கிறது; ஒப்புக்கொள்ளப் பட்டிருப்பதால், அது சொப்பனத்தில் “சயனத்தி லுறங்குகின்றேன்” என்று வேறு சயனத்தின் தோற்ற முண்டாவது போலும். ஆதலால் ஜீவசைதன்னியத்தை அதிஷ்டானமாகச் சொல்லுவதில் யாதொரு தோஷமுமின்றும்.

*90. சர்வசாதாரணமாய்ச் சம்பவித்தல்—சொப்பன பதார்த்தம் சர்வஜீவர்களுக்கும் சாதாரணப் பிரத்தியட்சமாயமைதல்.

*91. சுத்திரஜதாதிப் பிராந்திக்குக் காரணமாயிருக்கும் அஞ்ஞானம் அவஸ்தாஞ்ஞான மெனப்படும்.

(இரண்டிடத்தும்) பான (தோற்ற) த்தின் *92. சாமக் கிரி (காரணம்) யின்மை துல்லியமே (சீமானமே).

(ஆ) யான்மனிதனென்றற் றெடக்கத்து வியாவ காரிக சங்காத (சரீர) ஞானம் பிரமாண ஜன்னியமன்றி யிருக்கின்றமையின் எங்ஙனம் அஞ்ஞானத்தை நிவிர்த் திக்கும்?

அவஸ்தாந்தரத்திற்கு வேறு விதமான பொருத்த மின்மையின் அஞ்ஞான நிவர்த்தகத் தன்மை கற்பிக்கும் பகூதத்தில் சுழுப்தியிலும் சொப்பன பாதக ஞானமுண்டாக வேண்டும்?

அதுவும் ஒப்புக்கொள்ளப்படுவதன்றும். அங்ஙனம் ஒப்புக்கொள்ளும்பகூதத்தில் (சுழுப்திக்கும்) ஜாக்கிரத் தன்மையுண்டாகும்.

(ச) நன்று கூறினாய். அந்தக்கரணைய சகிதமான சொப்பனாவஸ்தாஞ்ஞானமே சுழுப்தி ரூபமாகையால் சுழுப்தியில் சொப்பனத்திற்குப் பாதமின்றும். ஜாகரணத்திலோ சொப்பனம் மித்தையாகவே தோன்றிற்றென்னும் அது பவத்தினால் யானென்னும் ஞானம் பிரமாண அஜன்னிய மாயிருப்பினும் யதார்த்தமாயிருக்கின்றது.

*92. வியாவகாரிகத்தை விஷயமாகவுடைய பிரத்தியட்ச கரண இந்நிரிய சம்பந்தமுதலியவை பிராதீதிகமான சொப்பன சயனத்தி லிராமைபோல் பிராதீதிகமான வேறுசரீரத் தோற்றத் திலுமில்லை.

சரீராதிரூபமும் பிரமாண ஜன்னியமா யிருப்பதால் அவஸ்தாஞ்ஞானத்திற்கு விரோதியா யிருப்பது அனுபவ சித்தமாம்.

விசேஷ அஞ்ஞானமோ பிரமாண ஜன்னிய நிவர்த்தி யன்றி நிவர்த்தியாகமாட்டாது.

சாക്ഷிக்கும் அவித்தியா நிவர்த்தகத்தன்மை யின்றென்பது அஞ்ஞானசாதகமான *93. தர்மிக்கிராஹகப்பிரமாணத்தினால் சித்தமாம். ஆதலின் இதில் யாதொரு தோஷமு மின்றும்.

எவ்வளவு ஞானமோ அவ்வளவு அஞ்ஞான மென்றங்கீகரித்திருப்பதால் சுக்தி (கிளிஞ்சல்) ஞானத்தினால் இரஜத (வெள்ளி) ப் பிராந்தி நிவர்த்தியாய்க் காலாந்தரத்தில் இரஜதப்பிராந்தி உண்டாவதுபோல் வியாவகாரிக சரீரஞானத்தினால் (சொப்பன) அஞ்ஞானம் நிவர்த்தியா யினும் மீண்டும் சொப்பனத்தியாசம் உண்டாவதில் யாதொ ருபபத்தி (பொருத்தமின்மை) யு மின்றும். ஆதலின் ஜீவசைதன்னியத்தை அநிஷ்டானமாகக் கூறும் பக்ஷத்தில் யாதொரு தோஷமு மின்றும்.

*93. நானஞ்ஞானியென்பது தர்மிக்கிராஹகப்பிரமாணம். [அஞ்ஞானம்-தர்மம், நான்-தர்மி, கிராஹகம்-கிரகித்தல்; அஃதாவது அறிதல்.] இந்தப்பிரமாணத்தினாலேயே சாட்சி அவித்தையை நிவர்த்திக்கமாட்டா தென்பது சித்தமாம்.

எப்போது பிரஹ்ம ஞானத்தினாலேயே அஞ்ஞான நிவிர்த்தியை யங்கீகரிக்கின்றோமோ அப்போது இரச்சுவில் தண்டப்பிராந்தி யுண்டாகுங் காலத்துச் சர்ப்பப் பிராந்தி யந்தர்க்கதமாயிருந்ததல் போன்று அதிஷ்டான ஞானமில்லாமலிருக்கும் போதும் ஜாக்கிரப்பிராந்தியினாலே சொப்பனப்பிராந்தி யந்தர்க்கதமாயிருந்ததல் பொருந்து கின்றபடியால் பிரஹ்மசைதன்யமே சொப்பனாத்தியாசத்திற்கு அதிஷ்டான மென்னும் பட்சத்திலும் யாதொரு தோஷமுமின்றும்.

ஒவ்வொரு ஜீவனுக்கும் சொப்பனாத்தியாசம் வெவ்வேறாயிருந்ததல் மனோகதவாசனையின் பேதத்தாலேயாம். மனோவச்சின்ன பிரஹ்மசைதன்யமே (சொப்பனாத்தியாசத்திற்கு) அதிஷ்டானமாம். இந்தப்பட்சத்திலும் அவஸ்தாஞ்ஞானத்தை *94. ஆவாரகமாயங்கீகரித்துள்ளபடியால் யாதோரனுபபத்தியு (பொருந்தாமையு) மின்னு. ஆகையாற்றான் (அவஸ்தாஞ்ஞானத்தை யாவாரகமாயொப்புக் கொண்டபடியாற்றான்) சாஸ்திரங்களிற் சிற்சிலவிடத்து மனோவச்சின்ன பிரஹ்மசைதன்யமே அதிஷ்டானமென்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

(ஆ) 1. மனோவச்சின்ன சைதன்யம் (சொப்பனாத்தியாசத்திற்கு) அதிஷ்டான மென்று சொல்லும் பகஷத்தில்

*94. ஆவாரகம்—ஆவரணத்தைச் செய்யுங் கர்த்தா; ஆவணம்—மறைப்பு; ஆவிருதம்—மறைக்கப்பட்டவஸ்து; ஆவரணீயம்—மறைக்கத்தகுந்தது.

இஃதிரஜதம் (வெள்ளி) என்று சுக்திசமாஸாதிகரணமாய் இரஜதப்பிரதிதி (ஞானம்) உண்டாவது போன்று நான்கஜம் (யானை) என்று அகங்கார *95. சமாஸாதிகரண ஞான முண்டாதல் வேண்டுமே யன்றி இது கஜ மென்னும் ஞான முண்டாதல் கூடாது.

(2) பிரஹ்ம சைதன்யத்தை யதிஷ்டான மென்று சொல்லும் பக்ஷத்திலும் கஜமென்னும் ஞானமுண்டாதல் வேண்டுமே யன்றி இது கஜமென்னும் ஞான முண்டாதல் கூடாது; (ஏனெனின்) சொப்பனத்திலும் இதமாகார விர்த் திக் (இதுவெனும்வடிவ ஞானத்திற்) கு விஷயமான பாகி யார்த்தத்தின் (ஜாக்கிரபதார்த்தத்தின்) அபாவம் சமானமா யிருக்கின்றமையின்.

(ச) i. முதலாவது பக்ஷத்தில் இரஜதப் பிராந்திக்கு யதிஷ்டானமாகிய சைதன்னியத்திற்குச் சுக்தி யவச்சேதக மா (வரைந்துகொள்வதா) யிருப்பது போன்று அகங்காரம் சொப்பனப் பிராந்திக்கு அதிஷ்டானமாகிய சைதன்னி யத்திற்கு அவச்சேதகமா யிராமையின் சுக்தியில் இஃது இர தம் என்னும் பிராந்தியுண்டாவதுபோல் நான் கஜமென் ம் பிராந்தி ஞான முண்டாதற்குப் பிரசக்தி (சம்பந்தம்) யுள்ளது; நான் என்னும் ஞானம் இது சுக்தியென்னும்

*95. சமாஸாதிகரணம்—ஒருநிலைக்களத் திருத்தல். இங்கு நான் கஜமென்புழி நான்என்பதற்கும் கஜமென்பதற்கும் பொருள் ஒன்றுயிருத்தல் வேண்டுமென்பது.

ஞானம்போல் பிராந்திக்கு விரோதியா யிருத்தலாலும் பிராந்திக்கு விரோதமாகா திருக்கின்ற இதுவென்னும் அம்சமே பிராந்தியிற் தோன்றுவதாக வங்கீகரித்துள்ளபடியாலுமென்க.

(ii.) சொப்பனத்திலோ கஜாகாரம் (யானைவடிவம்) கற்பிதமாயிருத்தல் போன்று அயமாகாரமும் (இஃதென்னும் வடிவமும்) கற்பிதமே.

*96. உபயாகாரமும் *97. பாதமாயினும் அதிஷ்டான சேதன்யத்திற்குப் பாதமிராமையின், சூன்யவாதப் பிரசங்கம் உண்டாகாது. ஜாக்கிராவஸ்தையிலும் சுக்தி யிதமாகார விர்த்திக்கு (இது சுக்தியென்னும் ஞானத்திற்கு) விலட்சணப் பிராதிதிகமா (தோற்றமுடையதா)ன இரஜத இதமாகார விர்த்தியே தோன்றுவதாக வங்கீகரித்துள்ளபடியாலும், பிராந்தி ஞானங்களில் அத்தியஸ்தமே விஷயமாகத்தோன்றுமென்னும் நியாயமிருப்பதாலும், சுக்தியின் இதுவெனும்மம்சம் தோன்றுகின்றதென்னும் பக்ஷத்திலும் இதுவெனும்மம்சம் சத்தியமா யிருப்பது அத்தியாசத்திற்கு வியாபக (காரண) மாகமாட்டாது. ஆனால், அதிஷ்டான சத்தியத்துவம் (காரணமாம்). இதுரஜத மென்னுமிடத்தில் அஞ்ஞாதமாய (அறியப்படாததாய) சுக்தியவச்சின்ன சேதனம் அதிஷ்டானமா யிருப்பதுபோல் ஈண்டும்

*96. கஜாகாரம் அயமாகாரம் என்னு மிரண்டாகாரமும்.

*97. பாதம்-பொய்யென்னும் நிச்சயம்.

(சொப்பனத்திலும்) அஞ்ஞாதமாய சாக்ஷிசைதன்யம் அதிஷ்டானமாயிருக்கின்றதென்று கீழ்ச்சொல்லப்பட்டது. ஆதலால் இரண்டு பக்ஷத்திலும் யாதோரனுபபத்தியு மில்லை.

சொப்பன பதார்த்தத்தை யனுபவிக்கிறவன் தைஜஸ னென்று சொல்லப்படுகிறான்; பித்தமென்னும் பேருடைய தேசக் பிரதானமா யிருத்தலால்; அல்லது சூரியன் முதலிய ஜோதிப்பொருள்களில்லாமலும் பிரகாசிக்கின்ற படியால்.

இங்ஙனமே ஜாக்கிர சொப்பனபோகங்களால் சிரமத் தை யடைந்த ஜீவனது அவ்விரண்டவஸ்தைகளுக்கேது வான கர்மநாசமுண்டாக ஞானசக்தியுடனும் வாசனை யுடனும் கூடின அந்தக்கரணம் காரணவடிவமாயிருக்கும் போது சிரமத்தை நிவிர்த்திக்கும் ஸ்தானம் சுழப்தியவந் தையாம்.

நானொன்றையு மறியவில்லை யென்று (விழித்தபிறகு ஸ்மிருதி) ஞானமுண்டாவதால் காரணமாத்திரத்தின் ஞானம் சுழப்தியாம்.

சுழப்தியில் ஜாக்கிர சொப்பன *98. போக்கியபதார்த் தங்களின் ஞானமின்றியும் (!) சாக்ஷியாகாரமாகவும்

*98. போக்கியம்—அனுபவிக்கத்தக்க பதார்த்தம்; போகம்— அனுபவம்; போக்தா—அனுபவிப்பவன்.

(2) சுகாகாரமாகவும் (3) அவஸ்தாஞ்ஞானாகாரமாகவும் மூன்றவித்தியாவிருத்திக ளுளவென் றொப்புக்கொள்ளப் பட்டுளது.

சுமுப்தியில் அஞ்ஞான முதலியவற்றுடன் கூடிய ஒரேவிருத்தியுண்டென்றங்கீகரித்தலின்று; *99. அகங்கார மின்மையால். (சுமுப்தியில் விசிட்டவிருத்தியுண்டென்றங்கீ கரிக்கின்) சுமுப்தியுண்டாகாதுபோம்.

விருத்திருபஞான மிராமையாலே பிரளயத்தில் அதி வியாப்தியின்று.

பிரளயத்தில் விருத்தியைக் கற்பிப்பதற்குக் காரண மின்று. இவ்விடத்தி (சுமுப்தியி) லோ உறங்கியெழுந்தவ னுக்குச் சுகமாகவுறங்கினேன், நானொன்றையுமறியவில்லை யென்று ஸ்மரணமுண்டாவதால் (மேற்கூறியமூன்றுவிருத்

*99. நான்கடத்தையறிகின்றே னென்னும் விசிட்ட (சம்பந்த விஷய) ஞானத்தில் அகங்காரம் காரணமாயிருக்கிறது. இவ்வகங் காரம் சுமுப்தியிலின்மையின் அங்கு விசிட்ட (கூடிய) ஞானமுண் டாகின்றதின்று.

அகங்காரமுள்ளவிடத்து ஜாக்கிர சொப்பனமா யிருப்பதால் அவ்வவத்தையகளில் நான்சுகி, நானஞ்ஞானி என்றற்றொடக்கத்து விசிட்டஞானமுண்டாகின்றது. சுமுப்தியில் இவ்வாறு விசிட்ட ஞான முண்டாதற்கேதுவாய அகங்காரமின்மையின் ஆண்டு விசிட்டஞான முண்டென்பது ஒவ்வாது; ஆகவே, சுமுப்தியில் சாக்ஷியாகாரமுதலிய மூன்றுஅவித்தியாவிருத்திகள்தனித்தனியே அவசியமா யங்கீகரிக்கத்தக்கனவாம்.

திகள் கற்பித்தல் வேண்டும்). சுழுப்தியில் சுகாதிகளின் அனுபவத்தை யொப்புக்கொள்ளாத பட்சத்தில் (உறங்கி விழித்தவனுக்கு) ஸ்மரணம் வராமற் போய்விடும்.

மேலும், அந்தக்கரண சம்பந்தத்துடன் கூடியகாலத்தி லிருக்கின்ற அநுபவஜன்னிய மன்றியிருப்பதால், அந்தந் தத்தேசகாலங்கள் தோன்றாவிடினும் ஸ்மரணத்திற்கு அநுப பத்தி (பொருந்தாமை) யில்லை. ஸ்மரணத்தில் அந்தந்தத் தேசகாலங்கள் தோன்றவேண்டு மென்னும் நியமமின்மையாலும், ஜாக்கிரதையில் தூங்குகின்றேனென்னும் அநு பவம் பொருந்தாதாகையாலும், *100. இலிங்கம் (ஏது) இராமையால் ஆசிரயாசித்தி தோஷம் வருகின்றமையா லும், அநுமானம் சம்பவிக்கமாட்டாது.

*100. சொப்பன ஜாக்கிரங்களின் மத்தியகாலம், சுழுப்தி யுடன்கூடியது;

(1) ஞான சாமானிய அபாவமிருப்பதால், அல்லது (2) ஜன் னிய ஞானமின்மையால் என்று தார்க்கீகர் கூறும் அநுமானம் இங்குச் சம்பவிக்கமாட்டாது.

முதலாவது ஏதுவாகமாட்டாது; ஞானசாமானிய அபாவம் சித்திக்காமையாலும் பக்ஷத்தில் இவ்வேதுவை யறிய முடியாமை யாலும். ஆகையால் இரண்டாவதும் ஏதுவாகமாட்டாது; ஏனெ னின், சுழுப்தியில் மூன்று விருத்தியிருப்பதால். ஆகையால் இலிங் கம் (ஏது) இல்லை. அந்தக்காலமும் ஸ்மரணத்திற்கு விஷயமாயிரா மையால் பட்சம் சித்திக்கவில்லை. அந்தக்காலமென்றது ஜாக்கிர சொப்பனங்களின் மத்தியகாலத்தை.

அகங்காரமோ உறங்கிவிழித்த சமயத்திலேயே அது பவிக்கப்படுகின்றது; சுழுப்தியில் அடங்கி யிருப்பதால் அதன் அதுபவமின்று. ஆகையினால் அதன் ஸ்மரணம் பொருந்தாது.

முகப் பிரதிபிம்பத்திற்கு ஆசிரயமான தர்ப்பணத்தில் செவ்வரத்தம் புஷ்பத்தின் லௌகத்திய (சிகப்புநிற) அத்தியாசத்தால் முகம் இரக்தமா யிருக்கின்ற தென்னும் ஞானம் வருவதுபோல் சாக்ஷிசைதன்னியம் அகங்காரத் திற்கு ஆசிரயமாயிருப்பதால் ஸ்மரணத்திற்கு ஆசிரயமா யிருக்கின்றது. ஆகையால் நான் உறங்கினேனென்றுண்டா கின்றஞானம் சமானாதிகரணப் பிரதீதியேதவிர நான் சுகி யென்பதுபோல் அகங்காரம் ஸ்மரணத்திற்கு ஆசிரயமான பிரதீதியன்று;

ஸ்மிருதி, சம்சயம், வீபர்யயம் ஆகிய இவை சாக்ஷி சைதன்னியத்தை ஆசிரயித்துக் கொண்டிருக்கின்றனவென் னும் நியமத்தாலும், அகங்காரம் பிரமாண ஜன்னியஞானத் திற்கு ஆசிரயமா யிருக்கின்றதென்னும் நியமத்தாலும், பிரமைகளெல்லாம் அகங்காரத்தின் காரியமா யிருப்பதா லும், அப்பிரமைகளெல்லாம் அவித்தியாஜன்னிய மாகையாலுமென்க. ஆகையினற்றான் அநாப்த வாக்கியாதிகளா லுண்டான பரோக்ஷப் பிராந்தியும் அவித்தியா விர்த்தியே யென்பது வேதாந்தியின் கொள்கையாம்.

அவ்விடத்தி (சுழுப்தியி) ல் அந்தக்கரண விர்த்தியை யுண்டுபண்ணக்கூடிய சாமக்கிரி சம்பவித்தாலும் பிர

மாத்துவாபாவ (பிரமாத்தன்மையினபாவ) மாகியபிரதிபந்தகமிருப்பதால் அந்தக்கரணத்திற்குச் சாமர்த்தியமின்றும்.

*101. நாமாதிகளில் பிரஹ்மாத்தியாசமோ இச்சாதீனமாகையால் காமாதிகள் போல் பிராந்திப்பிரமை இவற்றிற்கு வேறான மனோவிர்த்தியே. ஆகையினாற்றான் நாமாதிகளில் பிரஹ்மபுத்தியுண்டாவது சாஸ்திரஜன்னியமாதலால் மானசீகமானகிரியையே யன்றி ஞானமன்றென்று (சங்கரபாஷியத்திற்) சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

இதனால் தர்க்கமும் மனோவிர்த்தி யென்பது பெறப்பட்டது.

வியாப்பியாரோபத்தினால் வியாபகாரோபமாகியதர்க்கம் இச்சாதீனமாயிருப்பதால் பிராந்திப் பிரமை இவற்றினும் வேறாயிருக்கின்றது.

தர்க்கமானது பிராந்திப்பிரமைகளிலும் வேறாயிருப்பதினாற்றான் மனன நிதித்தியாசனத்தோடு கூடிய சிரவணமென்னும் பேருள்ளவேதாந்த வாக்கியவிசாரத்தில், *102. “சுரோதவ்வியஃ மந்தவ்வியஃ நிதித்தியாசிதவ்வியஃ” என்றற்

*101. நாமாதிகளில் - ருக்வேதாதி நாமங்களில்.

ருக்காதி நாமங்களைப் பிரஹ்மமாக உபாசிக்க வேண்டுமென்னும் விதியிருப்பதிங் கறிதல் வேண்டும்.

*102. (ஆத்மா) சிரவணம் பண்ணத்தக்கது, மனனம் பண்ணத்தக்கது, நிதித்தியாசனம் பண்ணத்தக்க தென்பதிதன் பொருள்.

றொடக்கத்து விதிகளும் பொருந்துகின்றன.

அந்தச்-சிரவணம் நால்வகைத்தாய அன்வய வியதி
ரேகமுதலிய தர்க்க வடிவமாயிருக்கின்றது.

*103. (1) திருத்திரிசியான்வயவியதிரேகம்.

*103. (1) திருக்குத்திரிசியான்வயவியதிரேகம்.

திருக்குவின் கண் திரிசியத்திற்குத்தாதாத்மியம்—அன்வயம்.
அதன்வியதிரேகம்—அபாவம்.

சொப்பிரகாசமான திருக்குவின் தாதாத்மியத்தினாலேபெறப்
பட்ட ஜடம் சத்தியமாயின், அப்போது அது சொப்பிரகாசதிருக்கு
வைக்காட்டிலும் வேறாக மாட்டா தென்பது தர்க்கம்.

(2) சாக்ஷிசாக்ஷியான்வயவியதிரேகம்.

சாக்ஷியின்கண் சாக்ஷியத்தின் தாதாத்மியம்—அன்வயம்.
அதன்வியதிரேகம்—அபாவம்.

நிர்விகாரமான சாக்ஷியின் தாதாத்மியத்தினால் சித்தமான
சாக்ஷியமாய ஜடம் சத்தியமாயின், அப்போது அது விகாரமுடைய
தாகாதென்பது தர்க்கம்.

(3) ஆகமாபாயி (வருதலும் போதலுமுடைய உலகத்தின்)
அவதி (எல்லை) அன்வயவியதிரேகம்.

ஆகமாபாயிகளின் அவதி—ஆத்மா.

அவற்றின் தாதாத்மியம்—அன்வயம்.

அவற்றின் வியதிரேகம்—அபாவம்.

உற்பத்திவிநாச ரகித ஆற்றாதாதாத்மியத்தினால் சித்தமான
திரிசியம் சத்தியமாயின், அப்போது அஃது உற்பத்திவிநாச ரகித
மாகவேண்டுமென்பது நருக்கம்.

- (2) சாக்ஷி சாக்ஷியான்வயவியதிரேகம்.
 (3) ஆகமாபாயியவதி அன்வயவியதிரேகம்.
 (4) துக்கிப்பரமப் பிரேமாஸ்பத அன்வயவியதிரே

கம் என்று

- (i) சமன்வயாத்தியாயம்
 (ii) அவிரோதாத்தியாயம்.
 (iii) சாதனாத்தியாயம்
 (iv) பலாத்தியாயம்

நான்கு அத்தியாயங்களுள்.

(முதலிய யென்பதனால்) அநுவிர்த்த வியாவிர்த்த அன்வய வியதிரேகமுங் கொள்க.

(4) துக்கிப் பரமப்பிரேமாஸ்பத அன்வயவியதிரேகம்.

துக்கியா (துக்கத்துடன் கூடியதா) ன அகங்காராதிகளுக்குப் பரமப்பிரீதிக்காஸ்பத (இட) மான ஆத்மாவின் தாதாத்மியம்—அன்வயம்.

அதன்வியதிரேகம்—அபாவம்.

பரம (மிகுந்த) பிரீதிக்கு ஆசிரயமான ஆத்மாவின் தாதாத்மியத்தினால் தோன்றுகிற அகங்காராதிகள் சத்தியமாயின், அப்போது அவை துக்கசாதனமாக மாட்டாவென்பது தருக்கம்.

(5) அநுவிர்த்த வியாவிர்த்த அன்வயவியதிரேகம்.

அநுவிர்த்தம்—(சத்ருபத்தினால் யாவற்றினும் தொடர்ந்திருப்பது) ஆத்மா.

வியாவிர்த்தம்—வேறுபட்டிருப்பதான திரிசியம்.

அவ்வாத்மாவின் தாதாத்மியம்—அன்வயம்.

அதன்வியதிரேகம்—அபாவம்.

நான்கு அத்தியாயமுள்ள வேதாந்த மீமாம்சை (ஆராய்ச்சி) யினுற் கூறப்பட்ட வேதாந்தத்திற்கு அநுகூலமான சகல தர்க்கத்துடன் இதனையும் உபலட்சணத்தால் சேர்த்துக்கொள்ளவேண்டுமென்று பெரியோர்கள் சொல்லுகின்றனர்.

இதுபற்றி விஸ்தாரமா யறியவேண்டின் வேதாந்த கல்பலதிகையில் அறிந்து கொள்க.

இவ்வாறு சுழுப்தியவத்தையில் ஆனந்தானுபவமிருக்கின்றது. அதனை அநுபவிக்கின்றவன் சுழுப்தியபிமானியான பிராக்ஞனென்று சொல்லப்படுகின்றான்.

*104. விசேஷமா யறியாமையினாலும், விசேஷண

அநுவிர்த்தமான ஆத்மதாதாத்மியத்தினுற் சித்தமான வியாவிர்த்தமான பிரபஞ்சம் சத்தியமாயின், அப்போது அது வியாவிர்த்தமாக மாட்டாதென்பது தருக்கம்.

வியாவிர்த்தமான எதனிடத்தில் எது தாதாத்மியத்துடன் சேர்ந்திருக்கின்றதோ அஃது அதனிடத்திற்கற்பிதமாயிருக்கிறது; ரச்சவினிடத்தில் மாலை, சர்ப்பம், தண்டமுதலியவை கற்பிதமாயிருப்பதுபோல; அல்லது ஜாதியில் வியக்திபோல.

*104. சுழுப்தியில் மூலாஞ்ஞானம் அவஸ்தாஞ்ஞானமென்னுமிரண்டு மிருக்கின்றன. மிகவும் அஞ்ஞானியா யிருத்தலால் பிராக்ஞனென்று சொல்லப்படுகிறான். அல்லது சுழுப்தியில் துக்கசாதனமான விஷயங்களின்மையின் அவ்விஷயமன்றியிருக்கிற ஞானம் மிகவும் உத்கருஷமாயிருக்கின்றது. அந்தஞானத்தோடு கூடினவன் பிரக்ஞன். அவனை பிராக்ஞன். ஞன்-ஞானத்தோடு கூடினவன். பிராக்ஞன்-உத்கிருஷ்ட (மேலான) ஞானத்தோடு கூடினவன்.

மாகிய பதார்த்தங்களின்மையால் சுத்தஞான மிருப்பதாலும், பிராஞ்ஞனென்று சொல்லப்படுகின்றான்.

அப்போது அந்தக்கரணத்திற்கு லயமிருந்தாலும் ஜீவன் அதன் (அந்தக்கரணத்தின்) சம்ஸ்காரத்துடன் கூடியிருப்பதால் ஜீவாவை நேரிடமாட்டாது.

சர்வஞ்ஞத்தன்மையும் நேரிடமாட்டாது. ஆனால் (சுழுப்தியில்) ஈசுவரனோடுஜீவன் அபேதமென்று பிரதிபாதித்தது ஜீவனுக்குச் சரீர முதலியவற்றில் அபிமானமின்மையின் ஒளபசாரிகமாம். (ஸ்மிருதிக்கு) அதன் (அந்தக்கரணத்தின்) சம்ஸ்காரம் நிமித்தகாரணமாகையால் சாக்ஷியை ஆசிரயித்துக் கொண்டிருக்கிற காரியத்தின் (ஸ்மிருதியின்) உபாதான கோடியில் (பக்ஷத்தில்) பிரவேசமின்மையின் அந்தச் சம்ஸ்காரத்திற்குப் பேதமிருப்பினும் சாக்ஷி பேதமில்லை.

ஜாகரணத்திலோ அந்தக்கரணத்திற்குப் பிரமாதாவையாசிரயித்துக் கொண்டிருக்கிற காரியத்தின் (ஸ்மிருதியின்) *105. உபாதானகோடியில் பிரவேசமிருப்பதால், அந்தக்கரண பேதத்தால் பிரமாதாவிற்கும் பேதமே.

*106. அதிக வுபாதியுடன் கூடிய சாக்ஷியே பிரமாதாவாகையால் ஸ்மரணத்திற்கு அனுபபத்தியில்லை.

*105. உபாதானமென்றது சாபாச அந்தக்கரணத்தை.

*106. அவித்தியோபாதியேயன்றி அந்தக்கரணமும் உபாதியாயிருத்தல் அதிகஉபாதி.

மாதிருமானபிரபேதேபி பிரதிதேஹம்நபித்தியதே,
ஸாக்ஷிபாஹியார்த்தவத் யஸ்மாத் ஸ ஆத்மேத்யுச்சிய
தேததஃ, வியபிசாரோமிதோயத்வத் பிரமாத்தி
ராதேஃ, ஸ்வஸாக்ஷிகஃ ஸர்வமாத்ராத் தியபா
வார்த்த ஸாக்ஷித்வாத்நததாத்மநஃ.

(இ-ள்.) தேகந்தோலும் மாதா (பிரமாதா) மானம் (பிரமானம்)
முதலியவைகட்குப்பேதமிருப்பினும், சாக்ஷிக்குப்பேதமில்லை; ஆகா
சாதிப்பிரபஞ்சம் போலும். ஆகையினால் சுருதியில் யாவற்றிலும்
ஆத்மாவொன்றாயிருக்கிறதென்று சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.
ஆத்ம *107. சாக்ஷிகமானபேதம் ஒன்றற்கொன்று இருப்பதுபோல்
சர்வப்பிரமாதா முதலிய அபாவங்கட்குஞ் சாக்ஷியாயிருப்பதால்
ஆத்மாவிற்கு வியபிசாரமின்றும்.

என்றுவார்த்திககாரரால் வியவகாரதசையிலுஞ்சாக்ஷி
பேதத்தை நிராகரித்திருப்பதால் சுழுப்தியில் சாக்ஷிபேதத்
தைச் சிலர் கற்பிப்பது மோகத்தினாலாம்.

(ஆ) ஒருவருக்கொருசமயத்தில் துக்கமாய்த்தூங்கினே
னென்று ஸ்மரணமிருப்பதால் சுழுப்தியில் துக்கானுபவ
மிருக்கின்றது.

(ச) (1) சுழுப்திகாலத்தில் துக்கசாமக்கிரி யின்மை
யின், துக்கமின்று; ஆதலின் நீ சொன்னது கூடாது.

*107. சாக்ஷிபம் - சாக்ஷிபிந விஷயமாயிருப்பது.

(2) சுகமென்பது ஆத்மசொரூபமாகையால் நித்தியமா யிருக்கின்றது.

சயன முதலியவை நன்றாயிராமையால் துக்கமாய்த் தூங்கினெனென்பது உபசாரமாம். ஆகையால் துக்கமாய்த் தூங்கினென்னும் பிரத்தியயம்(ஸ்மரணம்)பொருந்தும்.

(3) அல்லது அவஸ்தாத்திரயத்தை யொப்புக்கொண்டிருப்பதால் சுழுப்தியிலும் துக்கம் பொருந்தும்.

(A). (1.) அங்ஙனமன்றோ, பிரமா (யதார்த்த) ஞானம் *108. ஜாக்கிர ஜாக்கிரமாம்.

(2.) சுக்திரஜதாதிப்பிராந்தி ஜாக்கிரசோப்பனமாம்.

(3.) சிரமமுதலியவற்றால் ஸ்தபத்தீபாவம் (ஒன்றுத் தோன்றாமலிருப்பது) ஜாக்கிரசுழுப்தியாம்.

*108. ஜாக்கிரம்:—

1. வர்த்தமான ஜாக்கிரத்திலுண்டாகுஞ் சொரூப சாக்ஷாத் காரம் ஜாக்கிர ஜாக்கிரம்.

2. ஜாக்கிரத்திலுண்டாகுஞ் சென்ற அல்லது இனிவரும் விஷயங்களைச் சிந்தித்தலாகிய மனோராஜ்ஜியம் ஜாக்கிரசோப்பனம்.

3. ஜாக்கிரத்திற் பிராந்தியினாலுண்டாகும் ஜடசொரூபமாகிய விருத்தி ஜாக்கிர சுழுப்தி.

(B). (1.) இவ்வாறு சொப்பனத்தில் மந்திராதிப்பிராப்தி *109. சொப்பன ஜாக்கிரமாம்.

(2.) சொப்பனத்திலும், நான்சொப்பனங் கண்டே னென்னும் ஞானமுண்டாவது சொப்பன சொப்பனமாம். இதனை ஜாக்கிரத்திற் சொல்லல்முடியாது.

(3.) சொப்பனாவஸ்தையில் ஏதாவதொன்று சாமா னியமா யதுபவிக்கப்படுமிடத்து அது சொப்பன சுழப்தி யாம்.

(C). (1.) சுழப்தியவஸ்தையிலும் சுகாகாரமான சாத் வீகவிர்த்தி எனுவோ அது *110. சுழப்தி ஜாக்கிரமாம்

*109. சொப்பனம்:—

1. யதார்த்தமாகிய பொருளைச் சொப்பனத்திற் காணுதல் சொப்பன ஜாக்கிரம்.

2. சொப்பனத்தில் ரஜ்ஜுசர்ப்பமுதலிய பிராந்திகளை க்காணு தல் சொப்பன சொப்பனம்.

3. கண்ட சொப்பனத்தின் மறதி சொப்பன சுழப்தி.

*110. சுழப்தி:—

1. சாத்வீகவிருத்தி பூர்வகமாகிய சுக சுழப்தி சுழப்தி ஜாக் கிரம்.

2. ராஜஸவிருத்தி பூர்வகமாகிய துக்க சுழப்தி சுழப்தி சொப்பனம்.

அதன் பிறகு சுகமாகத் தூங்கினேனென்று பராமரிசம்(ஸ்மிருதி) உண்டாகின்றது.

(2.) அந்தச் சமுப்தியிலேயே ராஜசமான விர்த்தியெதுவோ அது சமுப்தி ரோப்பனமாம். பிறகு துக்கமாகத் தூங்கினேனென்று ஸ்மரணம் பொருந்துகின்றது.

(3.) சமுப்தியில் எது தாமசவிர்த்தியோ அது சமுப்தி சமுப்தியாம். பிறகு நான் மிகவும் மூடனாகத் தூங்கினேனென்று பராமரிச முண்டாகின்றது.

இஃதுள்ளவாறு வசிட்டராமாயணத்திலும் வார்த்திகாமிர்த முதலிய சாஸ்திரங்களிலும் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

1. அத்யாத்மம்-விசுவன்-ஜாக்கிரம்.

அதிபூதம்-விராட்-சத்துவகுணம்.

அதிதெய்வம்-விஷ்ணு-பாலனம்.

2. அத்யாத்மம்-தைசஸன்-சொப்பனம்.

அதிபூதம்-இரண்ணியகர்ப்பன்-இரஜோகுணம்.

அதிதெய்வம்-பிரஹ்மா-சிருஷ்டி.

3. அத்யாத்மம்-பிராக்ஞன்-சமுப்தி.

அதிபூதம்-அவ்வியாகிர்தம்-தமோகுணம்.

அதிதெய்வம்-ருத்திரன்-பிரளயம்.

3. தாமசவிர்த்தி பூர்வகமாயை காட (ஆழ்ந்த) சமுப்தி சமுப்தி சமுப்தி.

இவ்வாறு அத்யாத்மம், அதிபூதம், அதிதெய்வ மூன்று
மொன்றாயிருத்தலால், 'பிரணவத்தின் மூன்று *111. அவ
யவங்களுடன் கூடினவர்களாயும் உபாதியுடன் கூடினவர்க
ளாயுமிருக்கும் இவர்களை' *112. ஏகமாக உபாசிக்கின்,

111*. மூன்றவயவங்கள் - அகார, உகார, மகாரங்கள்.

112*. 'பிரணவத்தை ஆன்மவடிவப்பிரஹ்மமாகச்சிந்தித்தல்
பிரணவவுபாசனையாம். பிரணவாக்ஷரம் பிரஹ்ம சொரூபம். அந்தப்
பிரணவ சொரூபப் பிரஹ்மம் நானென்றிடைவிடாது தன் புத்தி
விருத்தியை நிறுத்துவது தான் இங்குச்சிந்தித்தலென்பது. பிரண
வமானது அகாரம், உகாரம், மகாரம், அமாத்திரையென நான்கு
மாத்திரைகளுடையதாம். இம்மாத்திரைகள் பாதங்களென்றுஞ்
சொல்லப்படும். இங்ஙனமே பிரஹ்மத்திற்கும் ஆத்மாவிற்கும் நான்கு
பாதங்களுண்டு. விராட்டு, இரணியகருப்பன், ஈசுவரன், தத்பத
லக்ஷியமான ஈசுவரசாக்ஷி இந்நான்கும் பிரஹ்மத்தின் பாதங்களாம்.
விசுவன், தைசதன், பிராக்ஞன், துவம்பதலக்ஷியமான ஜீவசாக்ஷி
இந்நான்கும் ஆத்மாவின் பாதங்களாம். பிரணவத்தை உபாசிக்கு
மிடத்து (1) பிரணவத்தின் முதற்பாதமாகிய அகாரத்தையும், ஆத்
மாவின் முதற்பாதமாகிய விசுவனையும், பிரஹ்மத்தின் முதற்பாத
மாகிய விராட்டையும், (2) பிரணவத்தின் இரண்டாம்பாதமாகிய
உகாரத்தையும், ஆத்மாவின் இரண்டாம் பாதமாகிய தைசதனையும்,
பிரஹ்மத்தின் இரண்டாம்பாதமாகிய இரண்ணியகருப்பனையும், (3)
பிரணவத்தின் மூன்றாம்பாதமாகிய மகாரத்தையும், ஆத்மாவின்
மூன்றாம்பாதமாகிய பிராக்ஞனையும், பிரஹ்மத்தின் மூன்றாம்பாத
மாகிய ஈசுவரனையும், (4) பிரணவத்தின் நான்காம்பாதமாகிய அமாத்
திரையையும், ஆத்மாவின் நான்காம்பாதமாகிய துவம்பதலக்ஷியமான

இரண்ணிய கர்ப்பலோகப்பிராப்தியும் அந்தக்கரண சூத்திர வாபிலாகக் கிரமமுத்தியு முண்டாகின்றன.

இந்த உபாதிகளை நிராகரணஞ் செய்வதாலுண்டாகுஞ் சாக்ஷிசைதன்னியமாத்திர ஞானத்தினால் சாக்ஷாத் தாகவே மோக்ஷமுண்டாகின்றது.

ஆகையால், அவஸ்தாத்திரய சகித (கூடிய) விசுவ, தைசத, பிராக்ஞார்களாகிய மூவரும் அவித்தியா சொரூப ராகையால் திரிசியமாக விருக்கின்றனர்; திரிசியமாகையால் மித்தையாம்; ஆனதினால், அநுபகித(உபாதிபற்றவி)னாயும், கேவலனாயும், துரியனென்னும் பேருள்ளவனுயு முள்ள சத்தசாக்ஷியே நானாயிருக்கிறேன்.

இவ்வாறு வியவகாரத்தில் சர்வ வியவஸ்தையும் பொருந்துமாகையால், பரமார்த்தத்தில் யாதொரு வியவஸ்

ஜீவசாக்ஷியையும், பிரஹ்மத்தின் நான்காம்பாதமாகிய தத்பத லக்ஷி யமான ஈசுவரசாக்ஷியையும், அபேதமாகச் சிந்தித்தல் வேண்டும். இப்படிச் சிந்தனைசெய்கிறவன் சித்த சாந்தியை யடைவதேயன்றி, மறுமையிற் பிரமலோகத்தையடைந்து பிரமனுக்குச் சமானமாகப் போகத்தே யனுபவிப்பன். பிரமலோகத்திற் றமோகுணரஜோ குணங்கள் சிறிதுமின்றிச் சத்துவகுணமே பிரதானமாயிருப்பதால் அந்த லோகத்திற்சென்ற பிரணவவுபாசுகன் குரூபதேசாதி சாத னங்களின்றியே தத்துவஞான முதிக்கப்பெற்றுப் பிரமதேவனோடு மோக்ஷமும்மடைவன்.” இவ்வாறு மோட்சசாதனவிளக்கங் கூறு கின்றது.

தையுமிராமையினால், யாதோர் அநுபபத்தியுமின்றும். இவ்
விஷயம் வேதாந்த கல்பலதையில் நம்மால் விஸ்தாரமாகச்
சொல்லப்பட்டிருப்பதால் இங்கு விரிவஞ்சிச் சுருக்கிக்
கூறினம்.

—o—o—o—

அவதாரிகை.

ஜாக்கிர, சொப்பன, சமுபத்தியென்னு மூன்றவஸ்தை
களுடன் கூடிய அவ்வபிமானிகளான மூவரும் மித்தை
யாகையால் அவர்களின் சாக்ஷியும் மித்தையாகவேண்டும்;
விசேஷமிராமையினென்றாசங்கித்து விசேஷம் (பேதம்)
கூறுவதால் சாக்ஷி சத்தியமென்று சொல்லுகின்றார்.

*113. அபிவிபாகத்வாத் ஹிதத்வபிரயோகாத்
ஸ்வதஸ்ஸித்தபாவாதநநியாசிரயத்வாத்
ஜகத்நாச்சமேதத்ஸமஸ்தம்ததந்யத்
ததேகோவசிஷ்ட : சிவ : கேவலோஹம். (9)

*113. வியாபகத்வாத் அபி—வியாபகமா யிருப்பதாலும்,
ஹிதத்வபிரயோகாத்—இதமாய புருஷார்த்தத்தை யுபதேசித்
திருப்பதாலும்,
ஸ்வதஸ்ஸித்தபாவாத்—சுவப்பிரகாச ஞானரூபமா யிருப்ப
(தாலும்,
அநநியாசிரயத்வாத்—வேறு ஆசிரயமின்மையாலும்,
ததந்யத்—அந்தப்பிரஹ்மத்தினும் வேறான,
சமஸ்தம்—சமஸ்தமான,

‘நதிரிஷ்டே: திருஷ்டாரம் பஸ்யே:’ என்று சாக்கியைப் பிரகிருதமாக வைத்துக்கொண்டு “அதோந்நியதார்த்தம்—இந்தச் சாக்கியைவிட மற்றையவெல்லாம் நாசமுள்ளவை” என்று சுருதியிற் கூறியிருப்பதால் சாக்கியைவிட மற்ற சாக்கியங்களான ஜகத்தெல்லாம் துச்சம்; சாக்கியோ அங்ஙனமன்றும். (ஏனெனின்) *114. பாதத்திற்கு அவதியாயிருப்பதாலும், பிராந்திக்கு அதிஷ்டானமாயிருப்பதால் அஞ்ஞாதமாயிருப்பதாலும், அதன் பாதத்தைக் கிரகிக்கின்ற ஹேதுவின்மையாலும் என்றற் றொடக்கத்து அநுமானாதிகள் ‘அபி’ சப்தத்தின் அர்த்தமாம்.

“அதயத் அல்பம் தத்மர்த்தியம்—சிறியதுயாது அது நாசமுடையது”

ஏதத்—இந்த,

ஜகத்—உலகம்,

துச்சம்—மிதவை,

தத்—ஆகையால்,

ஏக:—அத்விதீயனாயும்,

அவசிஷ்ட:—சர்வதுவைதத்திற்கும் பாதமிருப்பினும்

பாதமற்றவனாயும்,

கேவல:—நிர்த்தர்மகனாயும்,

சிவ:—பரமாநந்தபோத ரூபனாயும்,

அஹம்—நான் (இருக்கிறேன்).

*114. பாதத்திற்கு அவதியாயிருப்பதாலும்—சேதனம் பிறவற்றின் பாதத்திற்கு அவதி (எல்லை) யாயிருப்பதாலும்.

என்னும் சுருதியால் பரிச்சின்னத் தன்மையும் துச்சத் தன்மையும், சமவியாப்தமா யிருப்பதால், *115. பரிச்சின்னத்துவம் நிவிர்த்தியாகும்போது துச்சத்துவம் நிவிர்த்தியாகின்ற தென்று 'வியாபகத்வாத்' என்னும் பதத்தாற் சொல்லுகின்றார்.

“சர்வம் கல்விதம் பிரஹ்ம—இவையாவும்பிரஹ்மமே” என்று (பிரஹ்மத்திற்குச்) சர்வாத்மத்தன்மை யுபதேசித்திருப்பதால் அது தேசகால அபரிச்சின்னமா யிருக்கின்றது.

ஆகாசாதிகளோ, தேச கால பரிச்சின்னமா யிருப்பினும் *116. ஆபேட்சிகமகத்துவமாயிருப்பதால் வியாபகத்துவம் ஒளபசாரிகம்.

*115. யாண்டுப் பிருதிவி ஆண்டுக் கந்தம், யாண்டுக் கந்தம் ஆண்டுப் பிருதிவி யென்னும் வியாப்திபோல் பரிச்சின்னத் தன்மையுந்துச்சத்தன்மையும் சமவியாப்தியுடையன.

*116. மகத்துவம் (வியாபகத்தன்மை) - ஆபேட்சிகம், நிராபேட்சிகம் என இருவகைத்து.

i. எந்த வஸ்து எந்தப்பதார்த்தத்தை யபேட்சித்து மகத்துவமாகவிருக்கின்றதோ, எதையபேட்சித்து மகத்துவமாக வில்லையோ அஃது ஆபேட்சிக மகத்துவமுடையதாம். எங்ஙனம்? பிருதிவி யாதிகளை அபேட்சித்து மாயை மகத்துவமா யிருக்கின்றது; சேதனத்தை அபேட்சித்து அங்ஙனமில்லை, ஆகையால் மாயை ஆபேட்சிக மகத்துவ முடையதாம்.

(ஆ) ஆத்மா சர்வவியாபகமாயிருப்பதால் நித்தியமாயிருக்கின்றது.

நித்தியமா யிருப்பதாலும் பாவரூப மாகையாலும் துக்கநிவிர்த்தி (அபாவ) ரூபமன்றும். சுகமும் அநித்தியமாகையால் அதற்கு நித்தியமான ஆத்மசொரூபத்துவம் பொருந்தாது; ஆகையால் சுகரூபமும். ஆத்மசொரூபமான மோகூதம் புருஷார்த்தமேயன்று.

(ச) இதற்குச் சமாதானம் 'ஹிதத்வபிரயோகாத்' என்னும் பதத்தாற் கூறுகின்றார். ஹிதத்வம்-புருஷார்த்தம்.

(1) “ததேதத்பிரேயஃ புத்திராத்பிரேயோ வித்தாத் பிரேயோ அன்னியஸ்மாத்ஸ்வஸ்மாத் அந்தர தரம்பதய மாத்மா—தனத்தைவிடப் புத்திரன்பிரியம், புத்திரனை விடச் சரீரம்பிரியம் யாவற்றினும் ஆந்தரமான ஆத்மா பிரியம்.”

(2) “யோவைபூமாதத்ஸுகம்—எது பூமாவோ (வியாபகமோ) அது சுகம்.”

ii. எந்தவஸ்து எல்லாவற்றையும் அபேட்சித்து மகத்துவமாக விருக்கின்றதோ அது நிராபேட்சிக மகத்துவமுடையதாம். எங்ஙனம்? பிருதிவியாதி யாவற்றையும் அபேட்சித்துச் சேதனம் (பிரஹ்மம்) மகத்தாயிருக்கிறது. ஆகையால் அது நிராபேட்சிக மகத்துவ முடையதாம்.

சேதனத்திற்குச் சமானமாகவாவது அநிகமாகவாவது வேறு எதுவும் மகத்துவமாக இன்மையின், அதுவே எல்லாவற்றினும் மகத்துவ முடையதாமென்பதிங் கறியத்தக்கது.

(3) “ ஏஷ ஏவபரமாநந்தஃ—இதுவே பரமாநந்தம்.”

(4) “ விஞ்ஞானமாநந்தம் பிரஹ்ம—இந்தப் பிரஹ்மம் விஞ்ஞானமாயும் ஆனந்தமாயு மிருக்கின்றது.

என்றற்றொடக்கத்துச் சருதிகளால் அந்த ஆத்மா பரமானந்த ரூபமென்று சொல்லப்பட்டிருப்பதால் நீ கூறிய ஆக்ஷேபம் பொருந்தாது.

அந்தச்சுகம் நித்தியமாயிருந்தாலும் உலகத்தில் தர்மத்தினாலுண்டான அந்தந்த அந்தக்கரண விர்த்தியிற் பிரகாசித்திருப்பதால் அதற்கு உற்பத்தி விராசம் ஒளபசாரிகமாம். அது (சுகம்) அஞ்ஞானத்தினால் மறைபட்டிருப்பதால் அடையாதது அடைந்ததுபோல் ஞானமாத்திரத்தினால் அவித்தியா நிவிர்த்தியுண்டாக அஃது அடைந்தது போலாகின்றது. ஆனதினால் அதனை உத்தேசித்து முமுக்ஷுவுக்குப் பிரவிர்த்தி பொருந்தும்.

அத்தியஸ்தமாயும் துக்கரூபமாயுமிருக்கின்ற இப்பிரபஞ்சத்திற்கு (ஆத்மா) அதிஷ்டானமா யிருப்பதால் அதுவே அபாவரூபமா யிருக்கின்றது. அங்ஙனம் துக்காபாவரூபமா யிருப்பதாலும் அதுவே புருஷார்த்தமாம்.

(ஆ) மோக்ஷத்திற் சுகம் (1) அறியப்படுகின்றதா ?
(2) அன்றா ?

(1) முதலாவது பக்ஷங்கூடாது ; மோக்ஷகாலத்தில் சரீராதிகளின் மையின் அதனை (சுகத்தை)ப் பிரகாசம்

பண்ணுவதற்குச் சாமக்கிரியின்றும். அங்ஙனம் பிரகாசிப் பிக்கச் சாமக்கிரி யில்லாவிடினும் அதன் ஞானத்தையொப் புக்கொள்ளும் பகஷத்தில் சம்சாரதசையிலும் அறியும்படி நேரிடும்.

(2) இரண்டாவது பகஷமுங்கூடாது; ஏனெனின், அது (அறியப்படாதசுகம்) அபுருஷார்த்தமாய்விடும். அறியப்பட்டுச் சுகமே புருஷார்த்தமாம். சர்க்கரை தன்னைப் புசிக்குற வனுக்குச் சுகத்தை யுண்டுபண்ணுவதுபோலும்.

(ச) விஷ்ணுபாவம் மோட்ச மன்று; விஷ்ணு சந்திதியி லிருந்து விஷ்ணுவை யறிவதுவே மோட்சமென்பது சில வைஷ்ணவர்களுடைய கொள்கை.

இதற்குச் 'சுதசித்தபாவாத்' என்னும் பதத்தாற் சமா தானங்கூறுகின்றார்.

சொப்பிரகாச ஞானசொரூபமா யிருப்பதால் நீசொன் னது பொருந்தாது.

சம்சாரதசையில் ஆத்மாவினுடைய சொரூபம் அவித் தையினால் மறைபட்டிருப்பதால் பரமானந்த வடிவமாகப் பிரகாசிக்கவில்லை. ஆயினும், தத்துவ வித்தையால் அவித் தியாநிவிர்த்தியுண்டாகச் சொப்பிரகாசமா யிருப்பதால் சுயமே பரமானந்தரூபமாகப் பிரகாசிக்கின்றது. அதற்குப் பிரகாசகாபேக்ஷையின் று.

(ஆ) சுகம் சொப்பிரகாசஞான சொரூபமா யிருந்தாலும் ஆத்மசொரூபமன்று. ஞானமென்பது * தாது (பகுதி) அர்த்தரூபமாகையால் கிரியாரூபமா யிருக்கின்றது; கிரியாரூபமாயிருப்பதால் ஆசிரயத்தோடுகூடி யிருக்கின்றது. நான் அறிகின்றேனென்னும் பிரதீதியுண்டாவதாலும் நான் ஞானமாயிருக்கின்றேனென்னும் பிரதீதி யுண்டாகாமையாலும் எங்ஙனம் அத்வைதவாதங்கூடும்?

(ச) இதற்கு ‘அநந்தியாசிரயத்வாத்’ என்னும் பதத்தாற் சமாதானங் கூறுகின்றார்.

“யத்சாக்ஷாத் அபரோக்ஷாத் பிரஹ்ம— எந்தப் பிரஹ்மம் பிரத்தியக்ஷமாயிருக்கிறதோ”, “அயமாத்மா சர்வாந்தரஃ—இந்தவாத்மா சர்வத்திற்கு முள்ளாயிருக்கிறது” “சத்தியம் ஞானம் அநந்தம்பிரஹ்மம்”, “விஞ்ஞான மாநந்தம் பிரஹ்ம”

என்றற் றெடுக்கத்துச் சுருதிகளால் சொப்பிரகாச ஞானாநந்த வடிவமே ஆத்மா என்பது பெறப்படும்.

அந்தக்கரண முதலிய உபாதியின் தாதாத்மியாத்தியாசத்தாலும் அதன் விர்த்தியின் ஞானத்தியாசத்தாலும் நான் அறிகிறேனென்று ஞானத்திற்கு ஆசிரயமானபிரதீதி பொருந்தும். தானுவர்த்தமாகிய கிரியாரூபத் தன்மையும், உற்பத்தி விராசமும் அந்தக்கரண விர்த்திக்கேயாம்.

ஞெப்திருபமான முக்கிய ஞானம் சர்வாதிஷ்டான
மாகையால் அன்னியத்தை ஆசிரயித்துக் கொண்டிருப்
பதன்று; ஆதலின் துவைதம் சம்பவிக்கமாட்டாது.

இதனால் ஞானசொருபமாயும் சுகசொருபமாயுமிருக்
கின்ற ஆத்மா சத்தியமென்றும், அதனினும் வேறானவை
யெல்லாம் அசத்தியமென்றுஞ் சித்தித்தன.

அவதாரிகை.

சர்வஜகத்தும் துச்சமாயின், அதனை நிகேஷதிப்பதால்
ஆத்மதத்துவ ஞானமுண்டாக மாட்டாது; சசவிஷாணம்
(முயற்கொம்பு) நிகேஷதிக்கப்படுவதின்று. ஓரிடத்தில் அறி
யப்பட்டவஸ்து மற்றோரிடத்தில் நிகேஷதிக்கப்படுவது நியா
யம். ஆகவே, நிகேஷதத்திற்கு வேறுவிதமான பொருத்த
மின்மையின், ஜகத்து துச்சமன்றென்னும் ஆகேஷபத்
திற்குத்தரங் கூறுகின்றார்.

*117. நசைகம் ததந்யத்துவிதீயம் குதஃஸ்யாத்
நவாகேவலத்வம் நசாகேவலத்வம் நசூந்யம்,
நசாகூந்யமத்வைதகத்வாத் கதம்ஸர்வவேதாந்தவித்தம்
பிரவீமி. (10)

*117. எகஞ்சந—ஒன்றுமில்லை,
ததந்யத்—இவ்வொன்றினும் வேறாய்,

ஏகத்துவமாகிய (ஒன்றன்தன்மை யென்னும்) எண்ணிக்கையோடு கூடியது ஏகம்; அபேக்ஷாபுத்தி ஜன்னியமான துவித்வ சங்கியையோடு கூடியது துவிதீயம்.

ஆகையால் ஒன்றிராதபக்ஷத்தில் இரண்டாவதிருக்கின்றதென்பது எங்ஙனம் பொருந்தும்?

துவிதீயமென்பது மூன்று முதலியவைகட்கும் உபலக்ஷணமாம். “ஏகமேவாத்விதீயம்” என்னுஞ் சுருதியினால் ஏகத்துவம் பிரதிபாதிக்கப் படுகின்றதென்று ஆகேஷ்பிப்பதும் சரியன்றென்று ‘நவாகேவலத்வம்’ என்பதனால் சொல்லுகின்றார்.

துவிதீயம்—இரண்டாவது,

குத:—எக்காரணத்தால்,

விரியாத்—இருக்கும்,

கேவலத்வம்வாந—ஏகத்துவமுமில்லை,

அகேவலத்வம்சந—அநேகத்துவமுமில்லை,

சூன்யம்ந—சூன்யமுமன்று:

அசூன்யஞ்சந—அசூன்யமுமன்று,

(அஃதாவது சத்தியத்துவ ஞானத்துவமுதலிய தர்மங்களுடன் கூடியதுமன்று)

அத்வைதகத்வாத்—துவைதமின்மையின்,

கதம்—எப்படி,

சர்வவேதாந்தசித்த—எல்லாவுபநிஷத்துக்களாலும்

சித்திக்கப்பட்டிருப்பதை,

பிரவீமி—சொல்லுவேன்.

‘கேவலத்துவம்’—ஏகத்வம் இன்று; அஃது அவித்தியா ஜன்னியமாயிருப்பதால்.

சுருதியினால் ஆத்மாவிற்கு ஏகத்துவம் பிரதிபாதிக்கப்படாத பக்ஷத்தில் அப்போது பிரத்தியக்ஷாதிப் பிரமாணவசத்தால் அனேகத்துவமே கிரகிக்கப்படுமென்றே நுகேஷபிப்பதும் உசிதமன்றென்று ‘நசாகேவலத்வம்’ என்பதனாற் சொல்லுகின்றனர்.

“நேகநாநாஸ்திகஞ்சந” , “ஏகமேவாத்விதீயம்” ,

“அதாத ஆதேசோநேதிநேதி—பிறகு ஆகையால், இதுவுமன்று இதுவுமன்றென்றுபதேசம்” என்றற்றொடக்கத்துச் சுருதிகளால், அகேவலத்துவமும் (அனேகத்துவமும்) இன்றும். ஆனால் எல்லாவற்றையும் நிஷேதித்திருப்பதால் சூனியமாகவேயிருக்கவேண்டுமென்றனுகேஷபிப்பதும் உசிதமன்றென்று ‘நசூன்யம்’ என்பதனாற் சொல்லுகின்றார்.

சூன்னியம்—சூனியமன்று,

“அசந்நேவஸபவதி அஸத்பிரஹ்மேதி வேதசேத் அஸ்திபிரஹ்மேதி சேத்வேதா ஸந்தமேனம் ததோவிது—எவன் பிரஹ்மத்தை யசத்தென்றறிகிறானோ அவன் னுசத்தாய் விகிறான். பிரஹ்மமிருக்கிற தென்றறிந்தானாயின் அவனைச் சத்தென்றறிகின்றார்கள்.” “சத்தியம் ஞானம் அநந்தம்பிரஹ்ம” , “சதேவசோம்மியஇதம் அக்கிராசீத்—இது சிருஷ்டிக்கு முன் சத்தாகவே இருந்தது” என்று

உபக்கிரமித்து (தொடங்கி) “ஐததாத்மிய மிதம்சர்வம் தச்சத்தியம் ஆத்மா தத்துவமசி-இவ்வுலகமெல்லாம் ஆத்ம சொரூபமே, அந்தக்காரண வஸ்து சத்தியம், அது ஆத்மா, அது நீ.”

என்றற் றெடக்கத்துச் சுருதிகளால் அது சத்திய மென்று கூறியிருப்பதாலும், சகலப்பிராந்திக்கும் அதிஷ்டானமா யிருப்பதாலும், சர்வபாதத்திற்கும் அவதியா யிருப்பதாலுஞ் சூனியமன்றும்.

ஆனால் சத்தியத்துவம், ஞானத்துவ முதலிய தர்மங்களுடன் கூடியதாகுமேயென் றுசங்கிக்கக்கூடாதென்று ‘நசாசூன்யம்’ என்பதனாற் கூறுகின்றார்.

அசூன்னியம்—சூனியமன்று.

ஏகம், அத்வீதியமென்னு மிரண்டுபேதங்களால் சர்வபேதங்களும் நிஷேதிக்கப்படின்மும் எவ(ஏ)காரத்தினால் தர்பதர்மிபாவாதி பேதத்தை நிஷேதித்திருப்பதால் மேற் கூறிய யாவற்றிற்குங் காரணத்தை ‘அத்வைதகத்வாத்’ என்பதனாற் கூறுகின்றார்.

இரண்டா யிருக்கின்றது துவிதம்; அதன் பாவம் துவைதம்.

“இரண்டோடு கூடியது துவிதம், அதன்பாவம் துவைதம்” என்று வார்த்திகத்திற் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

அந்தத் துவைதமானது எவ்விடத்திலிலையோ அஃது ‘அத்வைதமென்பது’ ‘அத்வைதகத்வாத்’ என்பதன் அர்த்தமா.

“சலில ஏகோதிருஷ்டா அத்வைத:— ஜலம்போல் நின்மலையும ஏகமாயும் அத்வைதமாயும் இருக்கின்ற சாக்ஷி”

என்று சுருதி யிருப்பதால், அபாவஞானத்தில் பிரதி யோகி ஞானங் காரணமென்று சொல்வது இலாகவமா (எளிதிற்கோடலா) கையாலும், துவைதத்தை அநிர்வசநீய மென்றொப்புக்கொண்டிருப்பதாலும், அது பிரத்தியக்ஷாதீப் பிரமாணங்கட்கு வேத்தியமா (அறியப்பட்டதா) யிருக்கின்றது. ஆதலின் அதன் (துவைதத்தின்) நிஷேதம்பொருந்து மென்பது ‘அத்வைதகத்வாத்’ என்பதன் பொருள்.

ஆனால் இத்தன்மையுள்ள ஆத்மா அங்குலி நிர்த்தேயத் தால் (விரலினுற் சுட்டிக் காட்டுதலால்) பிரதிபாதிக்கத் தக்கதென் முசங்கிக்கக்கூடாதென்று ‘கதம் பிரவீநி’ என்பதனுற் கூறுகின்றனர்.

‘கம்’ எனனுமபதத்திற்கு ஆக்ஷேபமென்றர்த்தம்.

அத்வைதமா யிருப்பதால் வாக்கிற்கு விஷய மாதல் இல்லை.

“அவசநேநைவ ப்ரோவாச—சொல்லாமற் சொன்னார்.”

“எதோ வாசோ நிவர்த்தந்தே அப்பிராப்ய மநஸாஸ:—எதினின்றும் மனதுடன் வாக்கும் அறியாமல் திரும்பிவருகின்றதோ”, “நவிஜ்ஞதோ: விஜ்ஞாதாரம் விஜா

நீயாத்—ஞானத்திற்கு (மனோவிர்த்திக்கு) ப் பிரகாசமான சாக்ஷி சொரூபத்தை யறிய முடியாது” என்றற் றொடக்கத் துச்சருதிகளால் எங்ஙனம் (பிரஹ்மதத்துவத்தைச்) சொல் லக்கூடும் ?

வாக்குற்று விஷயமின்றிப் போனால் அதன் விஷயத்தில் வேதாந்தங்கள் எங்ஙனம் பிரமாணமாகக் கூடுமென்று ஆகேஷ்பிப்பையாயின், அதுகூடாது.

ஆத்மா அவிஷயமா யிருந்தாலும் அதன் ஆகாரமான விர்த்திமாத்திரத்தினால் அதன் அவித்தியா நிவிர்த்தி யுண் டாவதால் வேதாந்தங்கள் பிரமாணமா மென்று ‘சர்வ வேதாந்த சித்தம்’ என்பதனாற் கூறுகின்றார்.

“யஸ்யாமதம் தஸ்யமதம் மதம்யஸ்ய நவேதஸு : அவிஞ்ஞாதம் விஜாதாம் விஞ்ஞாதம் அவிஜாதாம் என் மனஸா நமதுதே யேநாஹம்நோமதம் ததேவ பிரஹ் மத்துவம் வித்தி நேதம் யதிதம் உபாஸதே.”

(இ-ள்.) எவனுக்குப் பிரஹ்மம் தன்னு லறியப் படவில்லை யென்றெண்ணமோ அவனால் பிரஹ்மம் அறியப்பட்டது; எவனுக் குப் பிரஹ்மம் அறியப் பட்டதாக எண்ணமோ அவன் அறியாத வனே. அறிந்தோமென் றெண்ணமுள்ளவர்கட் கறியப் படாத தாகவும், பிரத்தியக்ஷாதிப் பிரமாணங்களால் அறியப்படமாட் டாதென்னும் எண்ணமுள்ளவர்கட் கறியப்பட்டதாகவும், எது மன தினு லறியப்பட மாட்டாதோ, எதனால் மனது அறியப்படுகின் றதோ அதனையே பிரஹ்மமென்றறி. எது இது இது வென்று உபாசிக்கப் படுகின்றதோ அதனைப் பிரஹ்மமென்றறிதல் கூடாது.

என்றற் றெடக்கத்துச் சுருதிகள் ஆத்மா அவிஷய
மென்று காட்டுகின்றன. ஆகையால் சர்வ வேதாந்த சித்த
மான வஸ்துவை எங்ஙனஞ் சொல்லுவேன்.

இங்ஙனம் வேதாந்த வாக்கிய ஜன்னிய அகண்டாகா
விர்த்தியினால் அவித்தை, அவித்தையாற் கற்பிக்கப்பட்ட
அனர்த்தம் இவை நிவிர்த்தியாகவே பரமாந்த ரூபனாய்க்
கருதகிர்த்திய னாகின்ற நென்பது சித்தித்தது.

நஸ்தௌமிதம் வியாஸ மசேஷமர்த்தம் சமங்கிர
ஸ-ஓத் திராரபியோப பந்த! விநாபிதை: சங்கிரதிதா கிலார்த்
தம் தம்சங்கரம் நௌமி ஸ-ரேச்வரஞ்.

(இ-ள்.) எந்த வியாசர் எல்லாச் சூத் திரங்களாலும் சமஸ்த
அர்த்தங்களையும் சொல்லவில்லையோ அந்தவியாசரை ஸ்தோத்ரி
ரஞ் செய்கின்றேன். சதந்தாமன்றிச் சமஸ்த அர்த்தங்களையும் நிரூ
பித்த சங்கராசாரியரையும் சரேசுவரா சாரியரையும் நமஸ்காரஞ்
செய்கின்றேன்.

லகுரபி பஹ வாத்தவஹ :

சிந்தாமணி ரிவநி பந்தோயம், மதுசூதநேந

முநிநா விஹிதோ குணிநாம் விநோதாய.

(இ-ள்.) இந்தக்கிரந்தம் சிறியதா யிருப்பினும் வெகு அர்த்தத்
தைக் கொடுக்கக்கூடியது; சிந்தாமணி போலும். இது மதுசூதனை
ரென்னுஞ் சந்நியாசியால் குணவான்களின் சந்தோகநிமித்தம்
செய்யப்பட்டது.

யதத்தர ஸௌஷ்டவம்கிஞ்சித் தத்குரோரேவ
மேநஹி யதத்ராஸௌஷ்டவம்
கிஞ்சித் தந்மமைவ குரோர்நஹி.

(இ-ள்.) இக்கிரந்தத்திலுள்ள குணம் என்குருவின் பாலது)
தோஷமோ என்பாலதனறிக் குருவின்பால தன்று. (3)

பஹுயாசனயா மயாய மல்போ
பலபத்ரஸ்ய கிர்தேகிர்தோ நிபந்தா
யததுஷ்ட மிஹாஸ்தி யச்சதுஷ்டம்
ததுதாரா: ஸுதுயோ விவேசயந்து.

(இ-ள்.) ஆசாரியர்கட்குச் சேவகரான பலபத்திர ரென்னும்
பேருள்ள பிரஹ்மசாரி பெரிய கிரந்தங்களில் (தமக்குப்) பிரவிர்த்தி
யுண்டாகாமையின், எளிதிற் தத்துவ மறியவேண்டு மென்று பல
முறை எம்மை வேண்டிக்கொண்டமையின், அவர் பொருட்டு இச்
சிறுகிரந்தம் (எம்மாற்) செய்யப்பட்டது.

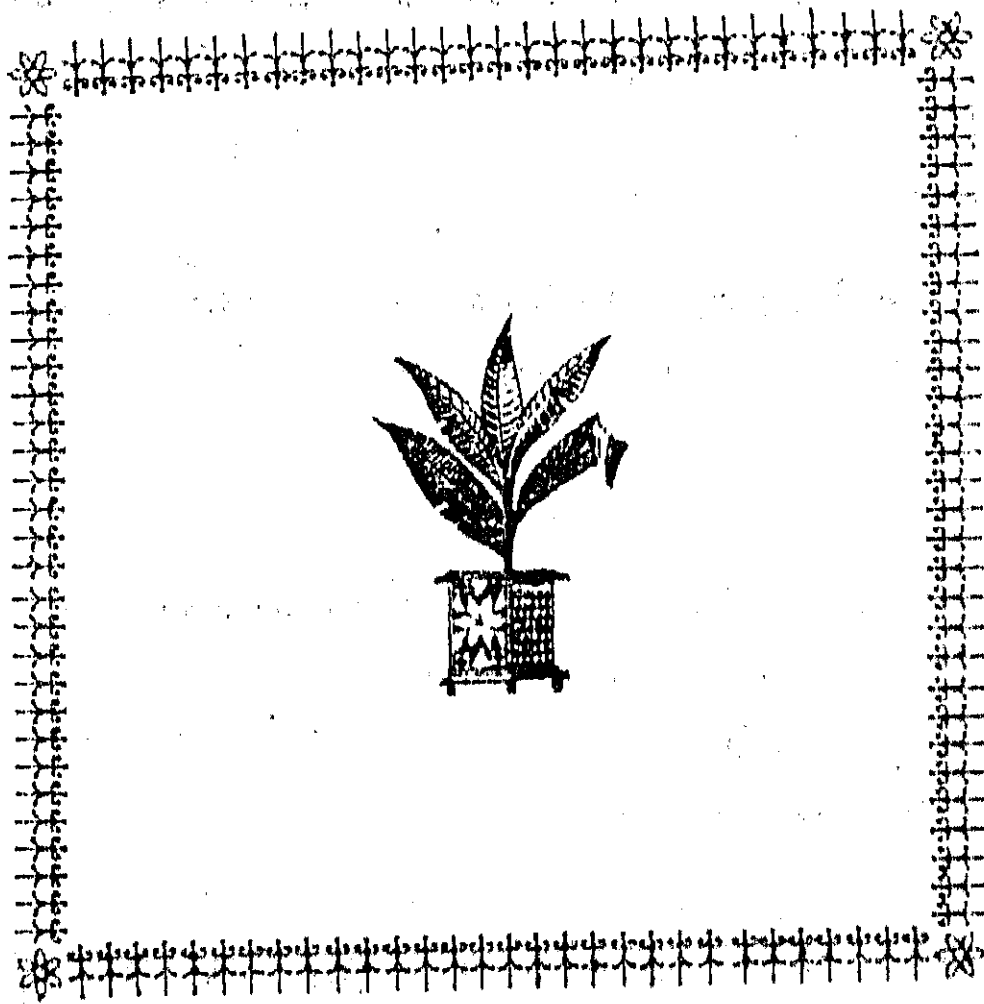
இக்கிரந்தத்தில் குணதோஷங்க ளிருக்கின்றனவா
வென்று அருயை முதலிய தோஷமற்ற வித்துவான்கள்
விசாரித்துப் பார்ப்பாராக.

ஸ்ரீபரமஹம்ஸ பரிவிராஜகாசாரிய விசுவேசுவர சரஸ்
வதி பகவத்பாத பூஜ்ஜியசிஷ்ய ஸ்ரீமதுசூதனசரஸ்வதியவர்
களால் அருளிச்செய்யப்பட்ட சித்தாந்த பிந்து வென்னும்
கிரந்தம்

முற்றிற்று.

குருவே துணை.





ஓம்

த த ச த்

பரப்ரஹ்மணே நம:.

த ச க ம்.

ஓ துமண்ணிலை யுதகமிங்கிலை யொளிருந்தேசிலை காலிலை
பூதவிண்ணிலை யிந்தியமிலை புகன்றவைகளின் றிரளிலை
யேதுமேவிப சாரமேவி யிறப்பதாலிச் சுழுத்தியின்
மீதியாயுள பூரணனந்த மேனியான சிவோகமே. (க)

சா தியுமிலை யாச்சிரமுமிலை சா தியாச்சிரம தருமமா
நீதியுமிலை தாரணையிலை நிதித்தியாசன யோகமே
யா தியுமிலை கற்பனையப வாதவாசிரய மாதலாற்
சோதியாய்நிலை நின்றபூரண சுத்தரூப சிவோகமே. (உ)

தந்தைதாயிலை தேவருமிலை தங்குலோகங் கருமிலை
சந்தவேதங்க ளில்லையாகங்கள் சகலதீர்த்தங் கருமிலை
தொந்தமற்ற சுழுத்தியிற்றொட ராதுநீங்குத லான்மகா
னந்தபூரண சுத்தியகேவல ஞானநித்த சிவோகமே. (ங)

பன்னுசாங்கிய சைவமுமிலை பாஞ்சராத்திர முமிலை
யுன்னுசைனமீ மாஞ்சையுமிலை யுலகுண்மற்ற மதமிலை
துன்னுஞானிக னதுபவப்பிர சித்ததூய சொரூபமாய்ப்
பின்னமேயற நின்றபூரணப் பிரமமென்ற சிவோகமே. (ச)

பகருமேலிலை கீழிலைப்பர வுள்ளிலைப்புற முமிலை
யகலமேநடு வில்குறுக்கிலை யாகிழக்கிலை மேற்கிலை
ககனமென்ன நிறைந்தகண்டிற் ககனகேவல ரூபமாய்ச்
சுககனச்சுக தாதிபேத விகீனசுத்த சிவோகமே. (ஜ)

வெள்ளையுமில் கருமையுமில் வேறுபீத சிவப்பில்
 குள்ளமுமில் நெடியதுமில் குறைபெருத்தலு மில்லையே
 தள்ளியித்தனை ரூபமுந்தவி ராதசோதி சொரூபமா
 யுள்ளபூரண ஞானவிற்ப வுபாதினை சிவோகமே. (சு)

சாத்திரந்தனைப் போதிப்பானிலை சாத்திரம்படிப் பானிலை
 சாத்திரமில் பாடமுமில் சாற்றுகியிலை நானிலை
 சாத்தியாதி சகத்திலைச்சல மற்றுமிஞ்சுத லான்மகா
 சாத்திரப்பொரு ளானபூரண சாந்தபோத சிவோகமே. (எ)

சாக்கிரமில் சொப்பனமில் சார்சமுத்தி யிலையிதிற்
 ருக்குவிச்வனிற் றைசதனிலை தங்குபிராஞ்ஞனு மில்லைமூன்
 ருக்கையுமில் யவையவித்தை விகாரமாதலி னாலிவை
 நீக்கிநின்றிடு தூரியபூரண நித்தபோத சிவோகமே. (அ)

அதிவியாபக மாதலாலழி வற்றதத்துவ மென்றதாற்
 சுதசித்தப்பொரு ளானதாற்றனில் வேறென்றைத்தொட ராத
 சததமாயுள சிவமொழிந்திவண் சகமெனும்பொரு ளேயிலை [தாற்
 யதுவிதென்றுரை செய்வதற்கரி தாமகண்ட சிவோகமே. (க)

இல்லையேக மெனுஞ்சொலு மிரண்டென்றுசொல்லுவ தெங்ங
 யில்லைகேவல மோடகேவல மில்லைகுணியா குணிய [னை
 மெல்லையற்ற வகண்டசிற்சுக வேகபூரண வத்துவாற்
 ரெல்லவேத முடிப்பொருடனைத் தோன்றவெப்படியோ துவாம்.()

இது திருவிடைமரு தார்ப் பிட்சசாஸ்திரிகளென்னும்பூநீ கடலக
 நாத சுவாமிகளவர்களால் சம்ஸ்கிருதத்தினின்று தமிழில் மொழி
 பெயர்த் தருளப்பட்டது.